

کتاب
اخلاق مدنی

از تألیفات
حضرت آقای ملا عبدالرسول مدنی
کاشان

حق چاپ محفوظ و مخصوص است به
کتابفروشی تہمدن
کاشان

بها پنجاه ریال

شعبه چاپخانه عرفان - کاشان

کتاب

اخلاق مدنی

از تألیفات

حضرت آقای ملا عبدالرسول مدنی

کاشانی

حق چاپ محفوظ و مخصوص است به

کتابفروشی تمدن

۱۳۱۹

مرکز فروش کاشان بازارچه خیاطها

بسم الله الرحمن الرحيم



پس از ستایش خداوند پاینده و درود بر پیغمبریکه او را است نمایند
و بر دوازده جانشینان بزرگوار آن بزرگوار این در نوبسی است از
گفتگوی (انجن اخلارق مدنی) که از شیمه های مردم شهری گفته میشود

مقاله در بعضی مطالبیکه پیش باید دانست

نخست گفتگویی ما در آنکه بعلم و دانش از دیگر حیوانات و جنبیده
ها ممتاز و جدا میشود و اگر نه در دیگر مملکت و شیمه ها جانداران دیگر
از ما برترند مانند خوردن و کاشی و بارکشی و شیرها پس پس برتریکه برای
ما گدازد یا خود بنفود گمان برسد میان علم است اینست که تمام بخبران و جانشینان
و دانیان بزرگ نخستین سخن ریزر کنین مرایشان در بدست آوردن علم
و دانش است (اطلبوا العلم ولو بالقتل) اطلبوا العلم من انفسه الى الله

طالب العلم فریضه علی کل عیلم و میباید خواست علم و دانش را واجب
فرموده اند بر هر مرد مؤمن و زن مؤمنه از هنگام گاهوار تا ورود بنیر و چند باید
تاچین مسافرت نماید هر یک بوجدان خود رجوع کنیم می یابیم تمام افغانا رات
ما بدانش است هر خداوند گدار کناری هر صاحب فنی بزیادی علم خود در آن فن
افغانا میبختند طبیعت انسان منمایل باز دیاد دانش است تا آفتابا که بسی
مشاوبلکه نامشروع مرتکب میشود از روی جهالت برای اریاد علم
ملاحظه فرمائید انسان در اول حال نملره نملره با آن پیوسته که میتواند
گفت و آخر آن بواسطه علم بجائی میرسد با آن بلدیکه باز در تران بیان
کرد اول گفته که خداوند به پیشبرد سرور فرود میفرستد بیانت زمین است

میفرماید اقراء باسم ربك الذی خلق الانسان من علق اقراء و ربك
 الاكرم الذی علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم بخوان بنام پروردگارت که
 آفریننده است آفریدانسا بر از خون بسته شده بخوان که پروردگارت کریم ترا از این
 است زیرا آموخت بتوسط خامه دانا کرد او را آنچه را نمیدانست تأمل
 بفرمائید اول چیزیکه به پیمبر خود فرو میفرستد فرمان خواندن و
 فرا گرفتن است و این که بدانند داش از طرف خدا است اعم از اینکه
 از کسی فرا گیرند یا از پیش خود آموزند کل من عندالله با اینکه عقلا
 و طبعاً معلوم است فضیلت علم و اینکه انسان تحصیل هر مقامی کند
 بمبانداری و توسط علم است از این آیات مبارکات هم معلوم میشود نعمتی
 از آن بالا تر نبوده که خداوند به بندگان خود عطا فرموده که اولاً
 منت بر بندگان خود میگذارد که پس از نیستی بهستی آوردن او را از
 علقه بمقام دانشوری آورده پس اگر نعمتی از آن بالا تر بودی آنرا ذکر
 میفرمودی و در پی آن در نکوهش کسانی که ناسپاسی این نعمت و کفران
 این عطیت کنند و بنای سرکشی و حق کشی گذارند و سر نیاز بآستانه
 چنین بی نیازی نسایند میفرماید فالا ان الانسان ليطغى ان رايه استغنى
 انسانیکه اول حالش این بود و بمبانداری دانش که بخش الهی است مالش
 بآنجا رسد که پرندگان از پائین تر مکانش وامانده و تکتاز دانش از رسیدن
 و سپر نزدیکتر میدانش درمانده یعنی علم و حکمت که بزرگتر صفات
 حضرت عزت است پس متصفین باین وصف متصف بصفات الله بلکه همانند
 ذات تعالی تصرف در ممکنات خواهند فرمود چه پس از تحصیل علم بعمل
 خود را از عالم طبیعت بدر برده و بامجردات از خوان نعم حقیقت خورده و
 مرتبه اجعلك هادياً برایش حاصل و بمصدق والله امثل الاعلى نائل گشته از
 حمیض خاک گام بالای افلاک بلکه بر بال املاک گذاشته و بخطاب لولاک

شرف گشته (آنچه اندر وهم ناید آنشود) از مقامات وصول بحقیقت و قرب حضرت احدیت گذشته مقامات عالیہ دنیائی منوط بر علم و دانش است هر کس باندازه علمش نزد همگان عزیز و محترم و در نظرشان با اہبت و مقام است هیچ لذت و گوارائی با دریافت یک مسئله برابری نکند و هیچگونه نعمتی از نعم متصوره با دامنش همسری ننماید آنکہ یک جرعه از ساختن نوش نمودن نام مشروبات گوارا را فراموش کرد و فریاد این ابناء الملوك از او بلند است یقین است لذت و الم جسمانی با لذت و الم روحانی برابر نخواهد شد و علم بهره روح است بلکه لذات جسمانی آنوقت لذت است کہ بتوسط آلتی مانند چشم یا گوش علم حاصل و آنوقت بهره روح میگردد و موجب اندام میشود خداوند عن یوت الله حبه فقد اوتی خیرا کثیرا فرموده و هیچ وصفی را بهتر کثیر نستوده و نیز صفت خشیت کہ بالا ترین فضائل انسانی است منحصر بعلماء نموده بقوله تعالی انما یتخشى الله من عباده العلماء و مسلم مراتب خوف و خشیت بندگان بمیزان علم آنهاست تا آنجا کہ عدم امکان برابر بودن دانشمند را با نادان بنحو تعجب میفرماید قل دلت علی ان یسوی الذین یعلمون والذین لا یعلمون بالجمله از آن رویکہ علم اشرف از تمام فضائل وافضل از تمام خصائل است و هیچ فضیلتی مانند علم انسانرا بکمال نمیرساند و مثل آن در انسانیت انسان مدخلیت ندارد بلکه مقدمه و راهنمای انسان است بہر مقصودی و جزء غیر منك تحصیل ہر مطلوبی است منشأ و رسانندہ است انسانرا بہر خیر و سعادت و باز دارندہ او است از ہر رذیلہ و شقاوت اینست کہ بیان قار و منزلات و فضیلت و مناقب آن از حد برون و از شمار افزون است بلکہ میتوان گفت معرفتی آن از اسکان خارج است چہ میرسد بآنجا کہ خود معرفت خود باشد یعنی بات علم تعریف علم باید نمود و این صورت دور یا تسلسل نخواہد شد و معنی نباشد کہ این مقامات

برای علوم طبیعی و صناعات و علوم الفاظ نیست بلکه برای علوم الهیه و علوم است که تحصیل تجرد و رستگاری بشود خاصه علوم اخلاقیه با شرط عمل و از این خبر العلماء ورثة الانبياء تحصیل تحقیق مامیشود از اینکه عالم را وارث پیغمبران فرموده میشود فهمید آن عالمی است که ارث علم از پیغمبران برده وارث علم پیمبران همان علوم الهیه است نه علوم طبیعی و صناعیه علمی است که مورث کمال انسانی و علو حقیقی انسان گردد علمی است که باقی بماند نه با نقراض جسم و آلات آن فانی و منقرض شود علمی است که مورث تقرب بحضرت حق گردد نه آلودگی به زخرفات دنیائی علمی است که تجرد آورد نه تعلق بدنیا را زیاد کند آن علم است که مونس تنهایی و یار غربت و حیات دل و روشنائی چشم و راهنمای گمراهان و سلاح بر دشمنان است مانند علومیکه تهذیب اخلاق کند و صاحب آنرا صاحب اخلاق حسنه نماید و از رذائل مبرا نماید و عقاید حق را از توحید و نبوت خاصه نبوت حضرت خاتم و ولایت ائمه و تأدیب بآداب حسنه و سلوک در صراط مستقیم آنها درست کرده و بعمل باحکام و وظائف بندگی قیام نماید علمی است که فخر کائنات انبعاث خود را برای انجام آن و زحمات خود را در تکمیل و اتمام آن میفرماید جهنم لا تممهم الاثم الاطلاق اهمیت علم اخلاق از این کلمه مبارکه معلوم میشود پس علمی که مملوح نظر انبیاء و اولیاء و حکما است علم حقیقی روحانی باقی است و اما علوم طبیعی و صناعیه هر چند بآن مشابها نیست اما اطلاق علم بر آنها میشود نه حقیقه و مورث کمال و شرافت و تحصیل مقدماتی برای خیر و سعادت برای دنیا و آخرت است معلم مکتب خانه عالم آن کان میگوید معلم سه است آیه محکم یا فریضة عمادله یا سنة قائمه علوم دیگر فضیلتی است

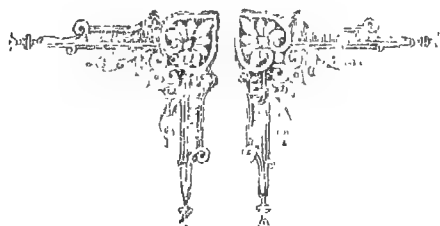
فصل

در بیان لزوم خط آموختن

این علم و دانش از اول آفرینش تا این زمان بتوسط انبیاء و اولیاء و حکما و دانشمندان با بالهام یا تجربه یا عبرت از نادانان در از یاد است و سپردن علوم پیشینیان به پسینیان و گرفتن لایحقیین از سابقین با بطریق گفتگوی شفاهی و اب بلبی است که شریفتر و عالی تر و مؤثر تر است چه دسی نکات و رموزی است که هنگام آموختن و آموزش از جنبش دست و سر و چشم و ابرو بدست میآید که از نوشتن تنها دانسته نمیشود اینست که فرموده اند (شأن العلم من انوّه الرجال) علم را از دهان مردم بگیر و بیاموز و اگر بنفاهی برای دوری راه یا بعد زمان نشود ناچاریم از تدبیری که ما فی الضمیر را برساند مانند فونکراف و برای رفع این احتیاج اسبابی مانند نوشتن بادیدنیامید که خداوند بمیان داری حضرت آدم یا ادریس بنی آدم راجع نویس کرده و تعلیم فرموده و اتمام نعمت علم را با کرام صنعت خط نموده ایست که میفرماید اَقرأ و راء الاکرم الذی علم بالقتیم معلوم میشود بعد از نعمت علم نعمتی از نوشتن بزرگتر نبوده و نیست و ضبط و نگاهداشتن علم را بجز نوشتن چاره نباشد کلمات و دستورات انبیاء و حکما و علما را جز خط نشر نمیدهد اینست که فرموده اند تا مل در کلمات کنید آنچه را پسند کردید حفظ و از میان آنها آنچه بهتر باشد ثبت کنید و آنچه از بین آنها امتیاز دارد بیاموزید به دیگران و این است که در مجالس و انجمن های سابق گفتیم اگر دول متمدنه اجتماع میکردند در اتحاد لغت و زبان و خط از تمام اسباب تمدن و لوازم اجتماعی بنی آدم لازم تر بود اگر گفتن و نوشتن بنی آدم یکی بود چقدر راهها نزدیکتر کارها آسانتر تمیضات بهتر و گوارا تر تحصیلات علوم سهلتر

سهل تر و زود تر میشد چه قدر از عمر گرانها را بایستی تلف کرد فارسی زبان
 زبان عربی بیاموزد با زیک عمری باید صرف کرد زبان انگلیسی یا فرانسه
 یا ترکی یا سریانی یا عبری بیاموزد و همچنین است آموختن خطوط مختلفه و
 تمام برای آموختن فلان علم است و مقدمه است بسا که بذی المقدمه نمیرسد و از
 آموختن اصل علم محروم میشود خاصه در ایندوره با کثرت مرادده و امتزاج
 و اختلاط و شدت احتیاج تمام طوایف و امم بایکدیگر و ارتباط تمام دول باهم و بسر
 نمیرسد و رفع اشکال نمیگردد مگر با اتحاد گفتن و نوشتن که از اول تحصیل اطفال
 باصل ذی المقدمه یعنی علم منظور اشتغال نمایند پس از اینکه این رأی عالی مورد
 تحسین اهالی شد بعضی عقلا اظهار نومیانی کردند که برای موافقی صورت
 نتواند گرفت از جمله تعصب جاهلیت و حسد که از صفات خبیثه رذیله انسانی
 است که نمیکند انسان بحکم عقل حرکت کند و تحصیل کمال خود نماید
 و از جمله عدم امتیاز بهتر زبانها است از بست تر و نیکو تر خطها از زبان تر
 که عدم امتیاز یا از بی شعوری و بلاغت است و یا از حال تعصب است که
 هر دو وصف از اوصاف ذمیمه انسان است که لازم است رفع آن و نیز عدم
 امتیاز آسانترین خط و زبان از دشوار تران باز از بلاغت و تعصب و چون
 بیشتر منصف بر ذائل هستند این رأی صواب صورت پذیر نخواهد شد اگر هم
 مطرح شود و در صدد آن بر آیند آخر الامر بحکم زور ستیغ تر انواع خط
 و زبان انتخاب و مجری خواهد شد و اگر هم به خیمون و اختلاط المعتقدات و
 از انکس اختلاف زبان از امور طایفه باشد بهتر صورت نخواهد گرفت چنانکه
 در دینان که زمزمه اصلاح کل بود از آرو بکه معادات و مخصوصه از امور
 طایفه است مدعی عدم وقوع شدیم و صورت نگرفت با لجمه عجماله امروزه
 در هر طایفه و در ملت و مملکت و آبادی یک نوع زبانی و یک نوع خطی
 رایج و متداول است و شاید هم اساس لغات بحکمی باشد چنانکه بعضی

مترش اند و بتغیر و تحریفی در هر طائفه رواج گرفته پس ناچار شده
دانیان هر طائفه آنچه را که در طائفه دیگر از کتب علمیه مرغوب تر و مطلوب
تر و مهم تر بوده و فائده آن اعمیت نداشته بخط و زبان طائفه خود ترجمه
و نقل کرده و شیوع داده تصور کنید تمام کتب ما را از اخبار و حکمت
علمی و عملی و قوانین و زبان های مختلفه و خطوط منوعه نقل کرده و
رده اند خاصه کتب اخلافه و فقهیه بالاخص کتاب کریم آسمانی و قرآن
مجید رحمانی را با چقدر زحمات و مخارج فوق العاده با چه شوق و شغف
کشف الایات برایش ترتیب دادند و چه استکشافات از آن کتاب مبارک نمودند
و همچنین از اخبار و آثار ما و با نهایت بی انصافی بنام خود اشاعه دادند و
چون احتیاج ما بنوشتهجات دیگران کمتر بود کمتر در این میدان آمده ایم
بلی در طبعیات قدری پیش افتاده اند که عنقریب باندک توجهی ایرانیان
گوی سبقت از این فن هم میربایند و اینکه قدری عقب افتاده برای بی اعتنائی
بطبیعیات و توجه تام آنهاست بحقیقیات بالجمله قیاس کنید فوائد قرآن کریم
را با کتب دیگر هر چند طرف مقایسه نیست قرآن را بعد از آنکه منع باربع
داریم از آنکه بدست دیگران افتد بچه خواهانی میبرند و کتب خود را که
میگویند آسمانی است بچه خواهانی و تحمل زحمات و مخارج فوق العاده بما
میدهند و هیچ سودی هم ندارد اینست حال کتب آسمانی آنها چه رسد
بزمنی .



فصل

آداب تعلیم و تعلیم

بعد از اینکه شرافت و فضیلت علم و دانش را دانستیم و بخواهیم خود را متصف باین فضیلت نمائیم ناچاریم از ملاحظه و اعمال فقرات ذیل

۱- باید معلم و متعلم غیر تکمیل نفس و تقرب بخدا و توجه بمبدأ قصدی نداشته باشند و از نیت مرأ و جدال که بدترین خصایل و موجب وزر و وبال است احتراز کلی فرمایند

۲- معلم بر این باشد که آنچه آموخت رفتار کند چه با رفتار نکردن مریضی را مانند که رجوع بطیب کرده پس از زحمات خود و طیب و تحمل مخارج و گرفتن نسخه برای معالجه رفتار نکند پس از زحمات و مخارج و تضییع وقت شریف مریض مانند هیچ ندیده خالصه عالم اخلاق که جز عمل چیزی نیست و معلم نیز باید عامل بنام خود باشد تا از قلب خارج و بقلب مسجع جای کند و اگر نه کلام که از زبان او بیرون آید از گوش تجاوز نکند دانست که فرموده اند
انما بلاتعلم کشمیره بلا نهر جوت برای دیگران هم بهره ندارد درختی را مانند پی میوه پس معلم و متعلم با بسنی رفتار بعلم خود نمایند و اگر نه جز دادن سرمایه گران را به بیچ و مخارج و زحمات بهره نخواهند داشت

۳- تصمیم عزم بر تحصیل و عمل نماید و با عدم عزم نیز تضییع وقت شریف کرده و با تصمیم اگر فاء به پس تعلیم نکند و فکر و مطالعه حال گزارش همگان را ندیده و سعادت و شرافت آنها را مایه عبرت خود نماید آنچه فی الحقیقه بد دانست تراش و آنچه خوب دانست عمل و رفتار کند

۴- و در هر حال اتکال بر خداوند متعال کرده و توفیق سعادت و کمال را از تالی بیامد که کوشش بدین توفیق از خدا بی فائده و توفیق بدون

کوشش نیز بی عایده است مگر اینکه کوشش هم از آثار توفیق است (باتوکل زانوی اشتر به بند)

۵ - در مجلس آموزش بلکه هر مجلسی که یک نفر سخن گوید خاصه بزرگتر باشد آب فرو بسته روی دسوی گوینده نشسته و چای مسافه نکند و گوش و رای گوینده کند بلکه اگر سؤالی بنظرش آید برای هنگام اتمام کلام مکالمه نگام دارد و از متاجه و جدال احتراز کلی فرماید و قصدش از سؤال رفع اشکال باشد و بانهات ملائمت اظهار حاجت کند بلکه اگر با معلم است محترماً عرض حاجت کند بلکه اگر ابرادی است در خلوت بهتر خواهد بود و معلم نیز ملاحظه کند آنچه برای متعلم فایده دارد بیامورد و منافی نکند نه مانند بعضی هوا پرستان که در خیال تکمیل خود است نه معلم چه فرموده اند (منع علم از اهل ستم بر او است و آموختن بخیر اهل ستم بر علم است)

۶ - از کسانی که به تصف بصفات بد باشند خصوصاً معلم از مجالست آنها و استماع گفتگوی آنها و نواریخ و گذارشات آنها دوری کنند مگر برای عبرت گرفتن و ترك ذمائم و مجالست با علما و صلحا و مراقبت حال آنها و متعین بصفات حسنه و مردم شمام و استماع گذارشات آنها و مراقبت با آنها نماید چه این راهی است که بدون رفیق نایب وادین

پیرمرد -

۷ - از چیزها که مهیج شهوت یا غریب است اجتناب کند مثلاً از نظار باندام های زنا و رخسارهای دلربا که فروده اند فایده یارنده صیه است پیرمرد در از تنهایی عبارات عالی و تصور منشاء و سرسبز و سرخ دنیا و هملفات این ساریت سرا و نمکر در احوال و احوال اینای دنیا در داخل و آنها را احوال اینای دنیا را در این راهی است که بدون رفیق نایب وادین

مشتبهات از هر ممر که باشد و لابد مرتکب هزار گونه نامشروع میشود احراز کلی فرماید مگر از روی عبرت و پند گرفتن باشد .

۸ - و بر حسب علیکم بالجهد الاکبر همواره مواظب حال خود باشد که بر خلاف صواب از تکاب عملی نکند و خود را بدارد که بر وفق صلاح و صواب حرکت کند ولو بسختی بلکه اگر متعصب بصفتی قبیح باشد همواره بر خلاف آن رفتار کند بلکه قدری هم از حد وسط و اعتدال بطرف خلاف متمایل شود تا وقت غفلت یا فراغت دارای استقامت گردد اما بنحویکه صاحب صفتی قبیح تر نگردد. مثلاً اگر یافت خود را یا مردمان بی غرض او را بصفت خست و بخل توبیخ کردند بکوشد به بذل مال و بخشش در مواردی که مخالفت صریح با عقل و شرع نداشته باشد تا بلکه خود را از این وصف ببرد و بعید نماید و نیز اگر نخوت و تکبر در خود یافت یا گمان تکبر در خود برد مرتکب اعمال دونا شود بجای پست تر نشیند کار پست ترانرا بکند باد عذاب های متکبران و مکافات های ایشان بیفتد تا بلکه بعون الهی از این صفات خسته رذیله مبری شود قصد اینکه مبینی باید اولاً خود را از رذائل پاک و فضائل بیاراند .

۹ - آنکس که بنای ترقی و تکمیل نفس خود دارد باید رأی خود را بشهر بداند و در تفحص و تفتیش عقاید و اراء حقه برآید و بفهمد که عقیده و اراء خودش بر حق است یا باطل که بدترین خصال پسند داشتن رأی خود و ضرر بودن بقاید و خیال خود است و چیزی بیش از این مانع ترقی و کمال انسانی نیست احمق چنین کس است گوش بحرف ناصح نمیدهد چه جای آنکه از سخنان او تغییر حال خود بدهد مگر آنکه از سوء ظن بخود گوش فرا داده پند پذیری کند و خواهد آمد .

۱۰ - باید منتظر دیگران نباشد که صاحب علم و عمل و مستقیم شوند

کوشش نیز بی عائد است مگر اینکه کوشش هم از آثار ترفیق است (باتوکل زانوی اشتر به بند)

۵ - در مجلس آموزش بلکه هر مجلسی که یک نفر سخن گوید خاصه بزرگتر باشد اب فرو بسته دوی بسوی گرویده نشد سخن را می شنود و گوش فرای گوینده کند بلکه اگر سؤالی بنظرش آید برای شنیدن تمام کلام مشکل نگاهدارد و از متعاجبه و جدال احتراز کلی فرماید و قصدش از سؤال رفع اشکال باشد و با نهایت ملائمت اظهار حاجت کند بلکه اگر با معلم است محضراً عرض حاجت کند بلکه اگر ایرادی است در خلوت بهتر خواهد بود و معلم نیز ملاحظه کند آنچه برای متعلم فایده دارد یا ندارد و مضایقه نکند نه مانند بعضی هوا پرستان که در خیال تکمیل خود است نه متعلم چه فرموده اند (منع علم از اهلش ستم بر او است و آموختن بخیر اهل ستم بر علم است)

۶ - از کسانی که نصف بصفت بد باشند خصوصاً معلم از مجالست آنها و استماع گفتگویی آنها و تواریح و گذارشات آنها دوری کنند مگر برای عبرت گرفتن و ترك ذنابیم و معتادست با علماء و صلحا و مراقبت حال آنها و متعقبن بصفت حسنه و مردم عام و استماع گذارشات آنها و مراقبت با آنها نماید چه این را می است که بدون رفیق نمیتوان پیمود -

۷ - از چیز ها که مهیج شهوت یا غلب است اجتناب کند مثلاً از نظر باندام های زیبا و رخسار های دلربا که فرموده اند فانی یا رائد فتنه است پیر هیزد و از تما یی بمارات عالی و امور شهید و سر سبز و سرخ دنیا و مناسقات این عاریت سرا و تمکر در اعمال و احوال اینای دیار و دخل و خرج آنها و امانت اینها و غیره و اینها را باید دانست برای سیر

مشتبهات از هر ممر که باشد و لابد مرتکب هزار گونه نامشروع میشود
احتراز کلی فرماید مگر از روی عبرت و پند گرفتن باشد.

۸ - و بر حسب علیکم بالجهد الاکبر همواره مواظب حال خود باشد
که بر خلاف صواب ارتکاب عملی نکند و خود را بدارد که بر وفق صلاح
و صواب حرکت کند ولو بسختی بلکه اگر متصنّف بصفی قبیح باشد همواره
بر خلاف آن رفتار کند بلکه قدری هم از حد وسط و اعتدال بطرف
خلاف متمایل شود تا وقت غفلت یا فراغت دارای استقامت گردد اما بنحویکه
صاحب صفی قبیح تر نگردد مثلاً اگر یافت خود را یا مردمان بی غرض او
را بصفت خست و بخل توییح کردند بکوشد به بذل مال و بخشش در مواردی
که مخالفت صریح با عقل و شرع نداشته باشد تا بلکه خود را از این وصف
پایید بری و بعید نماید و نیز اگر نخوت و تکبر در خود یافت یا گمان
تکبر در خود برد مرتکب اعمال دوناں شود بجای پست تر نشیند کار
پست ترانرا بکند بیاد عذاب های متکبران و مکافات های ایشان بیفتد تا بلکه
بعون الهی از این صفات خبیثه رذیله مبری شود قصد اینکه مبتدی باید
اولاً خود را از رذائل پاک و بفضائل بیاراید.

۹ - آنکس که بنای ترقی و تکمیل نفس خود دارد باید رأی خود را
مستهم بداند و در تفحص و نفیض عقاید و اراء حقّه برآید و بفهمد که عقیده و
اراء خودش بر حق است یا باطل که بدترین خصال پسند داشتن رأی خود و
منور بودن بقاید و خیال خود است و چیزی بیش از این مانع ترقی و کمال
انسانی نیست احمق چنین کس است گوش بحرف ناصح ننمید هد چه جای
آنکه از سخنان او تغییر حال خود بدهد مگر آنکه از سوء ظن بخود گوش
فرا داده پند پذیری کند و خواهد آمد.

۱۰ - باید منمناز دیگران نباشد که صاحب علم و عمل و مستقیم شوند

آنگاه من باستقامت خواهم گروید و از این تسویلات بزرگ شیطان است چه موجب آنست که هیچ کس بکمال نرسد بسیاری باین خیال سرگردان تبه ضلالت و غرقه دریای حماقت و جهالتند و محال است که ترقی و کمال برایش حاصل شود ۱۱ - و نیز منتظر نباشد که سائر اعمال و افعالش خوب شود آنوقت

این کار بد را ترك کند و این وصف نیز از مكائد بزرگ شیطان است که انسان را بتسویف معلق دارد که بمقامی برسد و همی بوعده خود را معطل دارد فکر نمیکند تمام چیزها و اشیاء و کمالات در این عالم شیناً فشیئاً بدفعات نمو میکند و حاصل میشود از نباتات و حیوانات و انسان و تحصیل کمالات و ترك ردائل نیز باین روش است

۱۲ - پس هنگام فراغت و خلو معده و عدم کسالت خصوصاً از بیهوایی با توجه تام بمعلم و پاس احترام از او و حسن ظن باو و ملاحظه ادب و پاداش زحمت او بنوع مقتضی حتی در امور معاشیه او و حفظ الغیب او و عدم اعتراض بر او و دوست داشتن او و دوست او و دشمن داشتن دشمن او و شناختن او را بجای پدر یا برتر و سؤال از او را بنحو حاجت بلکه با خضوع و بداند که باین تعلم خود را در حراست و شفاعت او آورد چنانکه مفاد اخبار است و معلم نیز باید با معلم دوستانه بلکه بدرانه حرکت کند و قصدی غیر از ارشاد و استقامت و احیاء نفس او از اغراض دنیائی نداشته باشد و توجه تمام در ترقی و تأدب او با آداب حسنه و تزکیه نفس او و تبعید او از مجالس و مجالس ناپسند و افعال خسیسه و اقوال بذیه و تقرب او با صلحا و مصاحبت ازکیا فرماید و آنچه مورث کمال او باشد از او دریغ ندارد و آنچه منشر بحال او باشد از او دور و او را نهی فرماید و نیز بداند که بتعلیم معلم را تحت حراست و شفاعت خود آورده چنانکه خود نیز تحت حمایت و شفاعت استاد خود است و هكذا الى الائمة والنبي صلوات الله عليهم بل الى ان ينتهي الامر الى الله تعالى

فصل

اعتدال قوی تابع اعتدال عناصر است

انسان چون در عناصر اربعه است آتش و هوا و آب و خاک مانند سنابر مرکبات مرکب از چهار عنصر است و آنچه این عناصر در وجود افراد انسانی معتدل تر یا نزدیک با اعتدال باشد بنیه اش قوی تر عمرش زیادتر تربیت روح انسانی و قوه عاقله و علم و حکمت در آن فرد بهتر و تعالی تر و خصوصیات انسانی و صفات انسانیت در او بهتر و نیکو تر پیدا بلکه بقضائل آراسته تر و از رذائل پیراسته تر تا آنجا که گویا حکمت و اخلاق حسنه خلقی و فطری اوست تمام برای شرافت اتحادی است که از تساوی متناقضات و متباینات در تعدیل حاصل است و هر چه عناصر وجودش از اعتدال دور تر باشد لا بد بنیه و قوای او بلکه محاسن و کمالات و صفات انسانیت و علم و حکمت در او ضعیف تر و کمتر خواهد بود و باندازه که از اعتدال که نشانه وحدت است دور و در درجای بی اعتدالی که اثر کثرت است منور باشد بهمان اندازه فتنه و تضاد خواهد داشت طائفه اول چندان محتاج بر ریاضت و تحصیل نباشند مگر برای تثبیت و تکمیل محاسن و بلکه آن خداوند میفرماید هدی للمؤمنین قرآن اسباب هدایت پرهیزکاران است در جای دیگر است فذكر فان البذكری تنفع المؤمنین یادداشت سود میدهد مژمانرا آنگاه که مصداق کل مولود یولد علی الفطرة اندوخمیر مایه وجودشان بر اعتدال است و اما دیگران بابکای از حدود اعتدال منحرف و از صفات انسانیت بر طرف و مهجور و از اثر حماقت و جهل مرکب از دیدار انوار الهی کور است و یا آنکه حشاشه از روح انسانی در وجودش باقی و باس کلی از استقامت و تحصیل سعادت و اتصاف بصفات انسانیت او نیست پس فائده بند و نصیحت و زحمات و نوشتن و خواندن و

در بعضی مطالبی که پیش باید دانست

تذکره برای طائفه اول و آخر است در اول برای تشییت و استقامت و تحصیل کرامت و در دوم ریاضت و تحصیل اسقامت اما برای طائفه وسطی نائده جز تضییع وقت و تحصیل عناد و تشید تضاد ندارد قال تعالی انک لا تسمع الموتی ولا تسمع الصم الذعاء اذا ولوا مدبرین و ما انت بهادی النعمی عن خلائقهم ان تسمع الالهون یؤمن بایاتنا فهم میلهون بر سیه دل چه سود خواندن و عظمی بعد از آنکه دانستیم شرافت انسانی منحصر در تحصیل علم و تکمیل آن بر رفتار کردن معلومات است باید بدانیم که امتیاز اشرف و افضل عاظم از دانستن افضلیت معلوم حاصل آید و معین است که فضل و شرف منحصر است بآستانه مبارکه حضرت احدیت تعالی شانه و در میان موجودات از انسان سزاوار تر و نزدیکتر باین مرتبه نباشد چرا که او است که در صدد رفع تضاد و نشر و استحضار مساوات و تحصیل اتحاد که شریف ترین صفات و عالی ترین مقاصد است میباشد پس اشرف و افضل عاظم اولاً بالذات علم الهی یعنی علم بمجردات است و ثانیاً علم بطبیعیات و مادیات اینست سرانجام علوم را علم الابدان و علم الادیان با فی الجمله تعمیمی در ابدان و ادیان و اگر نه حصر بجا نخواهد بود پس علم ابدان منحصر در طب نخواهد بود چنانکه هر کوز اذهان است بلکه علم به حالات انسانی شعبه از علم ابدان خواهد شد و شمول علم ادیان هم حالات انسان یا بعضی حالات او را ممکن است و علم به حالات انسان بر سه قسم تصور میشود یا علم بکیفیات و گذارش خود او است که علم اخلاق باشد و یا گذارش و کیفیات او است با همه گان خاصه زیر دستان از زن و فرزند و خدم و حشم و لوازم زندگانی که آنرا علم تدبیر منزل میگویند که در سوابق نسخه موسوم به هدیه العجب در این فن نوشته ام و چاپ هم شده و یا گذارش و تکالیف بالمالی آدابها و شهرها را ما لک واجتهادات است که آنرا

در بعض مطالبی که پیش باید دانست

علم سیاست مدن گویند و فرموده پیغمبر صلی الله علیه و آله کَلِمَکُمْ رَاعٍ وَ
کَلِمَکُمْ مَسْئُولٌ عَنْ رَعِیَّتِهِ شِمَا هَمَّه چوپانید و مسئول هستید از رعایای خود
متمضمّن این سه مرتبه است



فصل

در ترتیب مخلوق و اینکه خلقت نوع انسان لابد منه است
مخفی نماند که هستی ماسوی که از هستی هست مطلق و بودش از بود
حق است صاحب اجناس و انواعی است از مجردات که ملائکه از آن عالم
است و صورت بلا ماده که عالم اشباح و امثال و جابلغا و جابرسا باشد و یا صورت
باماده که عالم اجسام باشد و اول مرتبه بطرف ترفی جمادات از خاک و کوه است
و اگر در ترقی بالینکه جسم است نمو هم دارد از روئیدنیها و نباتات است و یا بانمو حرکت
و احساس هم دارد مانند حیوانات و جنبندها و یا این خصائص مطالب کلی را هم درک
میکند و صاحب قوه ایست که حکومت بر قوای دیگرش داشته باشد مانند انسان و برای
هر یک از این اجناس انواعی است که مخفی نیست پس در میان موجودات مخلوقه
آنچه در تصور آید از انواع موجود داریم که کسی نمیتواند بگوید فلانطور
مخلوق نداریم یا انسان باین اوصاف چرا خلق شده یا باید بطور ملائکه خلق
شده باشد یا بطور حیوان زیرا که میگوئیم اگر بطور آنها یا اینها بودند
علاوه بر اینکه نقابهای که بر وجود انسان است نمی بود این بین کجای
چنین مخلوقی است که مجموع خوان ملک و حیوان است خالی بود پس انسان
صاحب جسم فانی و متحرک احساس و صاحب قوه نباتیه و عاقله است که
فوام حیوانیت آن از عناصر چهار گانه است که بآنها تربیت جسم و بدن
انسان یعنی حیوانیت آن مربوط که گفتیم با اعتدال آنها کالبد انسان معتدل
و برای آن معتدل و انداز در معرفت با اعتدال بود و نور و حرر میخورد (و در یکی
زین چهار شد غالب و چهارت متباین بر آید از قالب) و هر یک از عناصر
هم تربیت قوه میکند اما با اعتدال از عناصر دیگر و تربیت و تربیت قوه
هم بسوط قدرت و اعتدال عناصر است خدو و با اعتدال هر یک قوتی که باهر

يك قوی که با هر يك از عناصر زیادتر باشد در صورت قوت و اعتدال عنصر
 قوه مناسب آن نیز قوی تر و معتدل آید مثلا از خلط بلغم (بلغم) که از عنصر
 آب و سرد و تر فکر و علم و آرا می و عاقبت اندیشی و آسایش و خواب آید
 و از (صفراء) که از آتش است گرم و خشک غلبه و خشم و دفع و رفع مکروه
 و مغضوب آید و از (هواء) که از باد و گرم و تر است میل و جلب مطلوب
 و بدست آوردن ملایم و محبوب آید و از (سوداء) که از خاک و سرد و خشک
 است خیال و امتیاز خوبا زبد و ملایم از ناملایم حاصل آید و مرکبات حتی انسان
 از چهار عنصر است مگر اینکه در اختلاط اخلاط و ترکیب جزئیات برای هر يك
 از این چهار غلبه باشد بنام آن نامند مثلا آب این عالم هر چند مرکب است اما چون
 ماده آبیش زبادتر است آبش گویند و خاک اگر چه مرکب است اما غلبه با خاک
 آنست خاکش گویند و همچنین باد و آتش و بعد از امتزاج و اعتدال بنقدیر حکیم
 خبیر و دم بدن روح نباتی است معتدل بنام نباتی کرده بنای اندو میگذارد و پس از استعداد
 بعض نباتات برای تکمیل روح حیوانی در آن دمیده شده و صاحب هوا و
 صفراء و سوداء شده و صاحب قوای حیوانی میگردد و برای هر يك نتیجه و اثری
 است و بعد از آنکه بعضی آن حیوان مستعد شد برای اتخاذ نفس ناطقه و صاحب آن شد
 بر حسب کریمه و تمتعت فیها و روحانی بمقادیر کریمه ثم انسانان خلقا آخر بنائید
 که مال نفس حیوانی و نفس انسانی و منجس با بت بلغم قوه عافله در آن حاصل و صاحب
 عقل میگردد پس این عناصر در انسان بتأثیر روح انسانی یعنی نفس ناطقه بهمن
 نامها نیز خوانده شوند مگر اینکه قوه عافله بر آنها افزوده شده و صاحب
 عقل گشته که تمام قوی را تحت اداره خود میفرماید تا حکمرانی در آنها
 نماید بطوریکه اگر فی الجملة کوتاهی در اطاعت آن نماید مسئول شوند چرا
 که بواسطه روح انسانی و نفس ناطقه این مقام پیدا کرده پس بایستی ابراز آثار
 مترتبه بخود را بنمایند و عرض اندامی در قبال فاعلین فرماید و اگر نه بسر کوبی

بل هم اضل صاحب خود را مقتضی کرده خواهد بود پس خیر و سعادت عقل حکومت و فرمانفرمائی است نسبت بقوای دیگر و خیر و کمال قوای دیگر در انسان فرمانبرداری و اطاعت از عاقله است اما اگر کار برخلاف باشد قوه عاقله زبون و ذلیل بلکه از میان می رود و آن قوای دیگر در این مملکت فرمانفرما و باندازه تسلط منتهی شرارت خواهند شد اما در غیر انسان برای فقدان عاقله هر چه قوی در اظهار خواص خود شدید تر باشد ممدوح تر و مرغوب تر خواهد بود درنده هر چه آثار سبعیت از او بروز کند گاو و خر هر چه در بار کشتی و خوراک و سائر خواص خود سخت تر باشند مرغوب تر و ممدوح و محبوب تر است و در صورت فرمانفرمائی عقل در انسان و اطاعت قوای دیگر از آن از عقل حکمت و دانش پس سلامت و از قوه غضبیه حالم پس از آن شجاعت و از شهویه عفت و پاکدامنی پس سخاوت و از وهمیه و عامله عدالت و درست کاری روی کار آید چه عمل وهمیه امتیاز نیک و بد جزئیات است و جزئیات امور بسته که غالباً تعلق بظاهر اشخاص دارد و استقامت و اعتدال در امور متعاقبه باشد خاص عین عدل و درستکاریست مثلاً این شخص این مال را بر دو این ستم را نکنند این شرب یاز نار نکنند یا فلان عمل را نکنند و هکذا اما رتق امور باطنیه چون ناپدید است عدالت در آنهم پیدا نیست و اینست که در عدل بصلاح ظاهراً کتفا کرده اند یا گفته اند راه اطلاع بر واقع است اما عدل کلی و بلکه عدالت آنوقت تحصیل میشود و صاحب آنرا میتوان گفت عدل که قوه عاقله هنگام استقامت و اعتدال حکم فرمای سائر قوی حتی همین وهمیه و خیالیه را با اعتدال و حد وسط آورده و از تفریط و افراط بر کنار باشند تحصیل ملکه شده و بعدالت عظیمه کلیه موصوف خواهد شد و هر يك مفصلاً بیان خواهد شد

فصل

در بیان مختصری از قوی

چهار قوه مذکوره اصول و ارکان اخلاق است که اعتدال در آنها و تحصیل حد وسط آنها متخاقت شدن با اخلاق حسنه و متصف شدن با اوصاف انسانیت بلکه به بعضی از اوصاف الوهیت است و دارای آن مستقیم و لاخوف علیهم و لا هم یحزنون در حق آنها از کلام کریم است این بود که حکمای سابق اولاد خود را اولاد علم اخلاق میآموختند و این علم شریف را اکسیر اعظم مینامیدند چرا که مس وجود آنها را تالاب بلکه از طلا بمراتب اشرف و اعلا میکند و باعلی درجات انسانیت و کمالات میرساند و با فقدان آن از هر چه تصور بشود پست تر و ناچیز تر و معذب بفتنهای سخت میگردد و باید دانست که آموختن اطفال را در صغر کالنتش فی العیجر است اما در کبر معلوم نیست اثر بر آن مترتب شود و شاید نظر بهمن نکته داشته آنکه فائل شده که تغییر اخلاق ممکن نیست چنانچه زشت را نتوان زیبا کرد (دینا نتوان بافت از این پشم که رشتیم) اما ما گفته ایم ممکن است اما مشکل است از چهار قوه (اول قوه عاقله) است که از اعتدال و استقامت آن علم و حکمت آید و اگر از اعتدال بگنجد که طرف افراط آن باشد که تند روی کرده باشد (جربزه) اش گویند مذموم و بد است و اگر بحد وسط و اعتدال نرمیده باشد و در تقریط مانده باشد (بلاهی) گویند نیز بد و مذموم است که کندی ذهن و فقهی است مگر آنکه بواسطه زیاده و نقصان بعضی اخلاط خفه باید و کند ذدن باشد مذمت و ندار کی ندارد (دویم قوه وشمیه و خیالیه) که بنزله وزیر است برای عاقله حد وسط و اعتدال در آن را عدل را اعتدال گفتند که بسیار مبدوح و مستحسن است و افراط آنرا که از میاه گذشته باشد (ستم و جور) گویند که در نهایت

پس از تأدیبات و اغسال در چند احبات پاک و پاکیزه جرد مرد داخل بهشت خواهد شد. بعضی مانند برزخ و جهنم بعضی مانند اسب دوانده و جمعی افغان و خیزان از این صراط میگذرند بر حسب اطلاعات از کسانی که از استقرار در وسط حقیقی صراط عین صراط شده که اثم الکبیر از تحت و اعراض الاقوام و شهداء دارالافتاء و شهداء دارالنجاة اما بشرط آنکه رری او بهمان وسط حقیقی و اعتدال باشد و اگر پشت بآن باشد نجات برای او نخواهد بود و چون وسط تنگ است و اطراف آن وسط اولاً بدو قسم منقسم میشود که طرف افراط و تفریط هریک قوی باشد و برای هریک از دو طرف اقسام و شعبه زیاد است که اشاره بشیاطین و انواع دوزخیان و طبقات جهنم خواهد بود پس در این مقام مینواند استنباط سرواستکشاف ستی کرد. ' قول خدای تعالی و ان منکم الا و اردها گن ذللی ربی حتما مقایه تمام شما ناپار وارد نار میشوند (باینکه بگوئیم در رفتن بمیان هر چیز لابدیم از اینکه از اطراف سیر کنیم تا بوسط حقیقی برسیم و در اینجا هم که اراده داریم بوسط حقیقی و اعتدال قوی که صراط مستقیم و حق است برسیم ناپاریم از اطراف آن که گفتیم دو طرف افراط و تفریط و آنها عبارت است از صفات رذیله و ملکات خبیثه عبور کرده بوسط برسیم و آن اطراف که صفات رذیله باشد حقیقت آتش و جهنم است مثلاً اگر کسی بخواهد نائل بعلم و حکمت شود باید از آتش جریزه و بلادوت بگذرد و خرافان صفت شجاعت بایستی از تهور و جبن عبور دهد طالب عفت از شره و خمود و هکذا و درگاهیکه از این خباثت و رذائل عبور کرد و گذشت برهمن کاری و سیاه و نجات یافند آنها که نگذشته و در آتش های سوزان رذائل ماندند و ستم بخود کردند در سوز و گدازند ثم لنجی الذین اتقوا و اندر الذین هم فیها حثیا خاصه آنکه و اذا تلی ما یومنون الذین کفرو الذین آتوا تا آخر بیان این حال است

تکمیل

در مقایسه مملکت را بمملکت بدن

چونانکه عقل در ملك بدن بایستی آزاد فرمانفرما باشد و تمام رؤسای قوی از جلیه و حربیه و امنیه و اعضاء چنود هر يك را تحت قدرت خود باستقامت دارد و مملکت بدن را يك مملکت آزاد و دولت عادله مستقل آبادی کرده و تمامرا در مقام خود بخدومات لائقه اجتهاد اعنی داشته تا این مملکت از فتنه و فساد داخلی و خارجی در امان و از اندراس و افلاس و پیریشانی و پراکندگی مصون بلکه بتحصیل کمال و استقلال با فراغت بال اشتغال نماید همچنین پادشاه مملکتی پس از آنکه خود را از دزائل پیراسته و بغنایائل آراسته و مقام عاقله و مرتبه عادله برای خود احراز نمود با استقامت رای و صحت عمل ارکان دولت و عناصر مملکت هر يك را در مرتبه خود با عندال و استقامت بدارد قوه حربیه که خون بدن مملکت است و انر عنصر آتش و قوه غضبیه دولت است از فساد و افساد محفوظ بلکه همواره در تهیه ازدیاد و اصلاح آن باشد که مورث عظمت و قدرت و قوت بنیه مملکت گردد و بی مبالاتی در آن موجب ضعف و سستی و هجوم اعدای خواهد بود و نیز علما و وزرای عالم حکیم که بمنزله علم و حکمت و اهالی زراعت و فلاحت و کسب و تجارت که بجای شهویه اند بپاکدامنی بشغل ازدیاد و اجتناب از زاق و منافع و اهالی قلم که کار خیالیه و وهیمیه را مینمایند و هکذا تا آخر هر يك را بکار خود داشته و مطالبه نتایج مقصوده از آنها نماید و نغذارد هیچیک از حدود تکالیف خود تجاوز یا افراط و تفریط نمایند و چنانکه عقل ینای تمام زوایای بدن و ملنفت تمام جزئیات این مملکت است پادشاه هم همانطور است - قدرت امیرالمومنین دلی خایه لایم میزنند پس آنرا کم بایند که مرا امیرالمومنین

گویند بالینکه در گوشه و کنار مملکت بیچاره و درمانده باشد تا آخر حضرت
(ادریس) پس از آنکه (آمون) را برای سلطنت روی زمین تعیین کرد او را
بوصایای شرافت داد از جمله پس از وصیت بتقوی و اطاعت میگوید آنکس را که بر
جمعی فرمانگذار کردی بفرمای تا متذکر چند چیز باشد (اول) بداند جمعی
بسیارند که فرمانبرداری او را گردن نهاده (دوم) بدانند آنها آزادند بندگانش
نیستند (سوم) بدانند سلطنت او همیشه نیست زائل شدن نیست تا آنکه در آخر
آن وصایا است بر سلطان است اول بر نفس خود سلطنت کند تا سلطنت او
بر دیگران راست آید پس آئی تغافل و توانی نفرماید چه غالب نفوس خالی
از رذائل نیستند هر چند کلمه (الناس علی دین ماو کهم) کلمه تمامه ایست هر
روش که پادشاه مملکت از عدل و داد یا جور و فساد و دیانت و کیش همیشه
خوبش کرده باشد رعایا از آنطریقه تشنه نخواهند کرد اما در رفتن براه باطل
و پیچیدن طریقه هوای نفس و سوء اخلاق اگر خدای نخواسته سلطان یکقدم
بر دارد رعیت هزار قدم جلو میرود چه در وجود سلطان هر چه باشد رادع و
منع بسیار است اما در وجود رعیت چیز سلطان رادع و مانعی ندارد (در اخبار
است پادشاه عادل شریک است در ثواب هر عبادتی که از هر رعیتی صادر شود
و سلطان ظالم شرک است در گناه هر معصیتی که از ایشان سرزند یکی از
بزرگان گفته اگر يك دعای مسجباب داشته باشم در کار سلطان بکار میبرم چه
دعای برای سلطان در حق مملکتی است اما برای خود فائده آن بس عاید آن یک نفر است
بالستقامت و تعادل سلطان و وزراء ارکان مستقیم بزرگان و بازرگانان و متنفذان معتدل
و مستقیم و مسلم کلیه رعیت بمداخلات و استقامت میگیرانند بلکه تمام امور مملکتی
بطرف عدل و درستی روان میشود بلکه بتجوانات و نیابتات بلکه بجهاد سرایت میکند
فخر تمام عالم افکار میکند که در زمان سلطان عادل متولد شدم و میفرماید
ببینم رعیت ائمه و اعدای قوام آسمانها و زمین عدالت است و فرموده پادشاه

در زمین سایه خدا است اشارات زیاد در این دو کلمه است از بهجت است که حضرت موسی بن جعفر علیهم السلام بشیوه بان خود مفرماند خود را ذلیل نکنید بترك اطاعت پادشاه خود اگر عادل است دعا کنید خداوند او را بایسته دارد و اگر نه از خدا بخواهید او را باصلاح آوردن بر اصلاح و اصلاح کار شما بسته است بصلاح و اصلاح سلطان شماها را که سلطان عادل مانند پدر موربان است پس بخواهید برای او آنچه را که برای خود دوست دارید و بد بدایید و نخواهید برای او آنچه را که برای خود بد بدایید و نمیخواهید پس بر رعایا دم لازم است اطاقت و فرمانبرداری از سلطان ظاهر را از روی قلاب و حقیقت خنایچه فوای انسان از عافیه و با تخلف و تردد منظر همان مفسد بکه در مملکت بدت انسانی حاصل میشود از نمرود قوی از عافیه بایست بود اما در صورت قهاربت سلطان عادل و داشتن رعایا را تقویت قدرت خود برای اعدال و اطاعت آنها اصلاح بهتر صورت بندد

در بیان تفصیلی قوی

باب اول

در بیان قوه عاقله

ماهیت و ذات هیچیک از قوی بلکه حقیقت حد اعتدال و دو طرف افراط و تفریط آنها را جز خالق آنها نداند مگر بعلامات و آثار عقلی و نقلی پس میگوئیم آنچه میتوانیم بگوئیم در رکن اول از چهار رکن اخلاق که عبارت از قوه عاقله است و عمل آن علم و حکمت است علم بمعنای دانش و حکمت دانستن حقایق اشیاء است و من یؤتی الحکمة فقد اوتی خیرا کثیرا پس اگر دانستن اشیائی است که تحت قدرت انسانی است آنرا حکمت عملی گویند و اگر نه حکمت عملی گویند آنهم اگر از مجردات باشد الهی گویند و اگر از دلیلیات است طبعی گویند بالجمله حد وسط و اعتدال آنرا حکمت گویند و آثار و علامات آن میآید اماطرف افراط آنرا که (جربزه) گویند یعنی از اعتدال تجاوز کرده آثار آن اینست که بوسایس شیطانی و شبهات سوفسطائی نفسانی گرفتار و از راه راست اسلامی بر کنار شده بلکه از طرف تفریط آن که جهل و نادانی است پست و زوہرالات و گمراهی نزد بکتر است مصداق آیهن زین له سیئ عمله فراموشی (آیا آنکسیکه آرایش و زینت داده شده برایش عملش و آنرا خوب می بیند بهتر است یا آنکه چنین نباشد) گشته پیرا که علاوه بر اینکه بسا منجر بکفر و زندقه خود میشود موجب گمراهی و گرفتاری ساده لوحان میگردد. هر گز پایش بجائی بر قرار نیست و بزبانش جز انکار نه بترتیب صغرا و کبرائی قناعت نمیکند تا بلکه نتیجه منتهی بگیرد در سینه اش جز

در بیان قوه حاذقه

و یسواس الخفاس الذی یوسوس فی صدور الناس شیطانیکه (و سوسه میکند در سینه های مردم) نباشد از تسویلات شیطانی دافع و مانعی ندارد بلکه همواره در آثار شیطانی است که تفرقه حواس او نماید نه ایمانش بخدای واحد کامل و نه عقیده بانیا و اولیا برایش حاصل نه با عامایش آشنائی و راهی و نه از اعمال و احکامش اطلاع و آگاهی در تمام عقاید و خطرات قابیه همیشه حیران بلکه در امور معاشیه خود سرگردان است یقین است مزاجش از اعتدال خارج و در بعضی اخلاطش کم و زیادی شده

پس اولاً بدوها و غذاهای ضد مرض و دفع اخلاط فاسده خود علاج کند و اگر خود تمیز ندهد رجوع بطیب حاذقی را لازم شمرد دیگر آنکه از کسانی که باین مرض مسری خبیث گرفتارند نهایت دوری و تحرز را واجب داند دیگر آنکه بداند بنای این دین متین اسلام بر سهولت و آسانی

است لا یتکلف الله تفصلاً الا وسعها در قرآن مبین است و لا حرج فی الدین فرموده سید المرسلین است (ص) پس خود بهوای نفس خود کار را بر خود سخت نکند و بظرف کند بروش و اخلاق و معاملات و معاشرت و حرکات پیشوایان افتد بآنها نماید در خیال پیش افتادن از آنها نباشد و اشکال تراشی برای خود ننهد بلکه در بعضی امور بخیال خود بی اغنائی و بیساکشی را واجب داند تا با سهو بهر حیلست این مرض مزمل مهلك خبیث را از خود دور کند و مازف تقریط آنرا (جهل و نادانی) میگویند که بعلم و دانش نرسیده هر چه اسان در ابتدای کار ناچار بنادائی گرفتار میباشد اما ماندن انسان در این ننگ و میرون نباوردن خود را از این وصف مهلك نا بهنجار نهایت دنائت بلکه سفاهت است باید ملاحظه کند با اینکه در صورت اسان است و تمام لوازم انسابت برایش جمع است چرا با حیوانات هم عنان بلکه جزء جمادات بلکه بسفتر از تمام باشد و فقط نافع باشد بحرکات و معاملات و معاشرت

در بیان قوه عاقله

و حظوظ حیوانی از خوردن و خفتن و تخلیه و جماع و مخاصصات بلکه بعضی خصائص ممدوحه در حیوانات بلکه نباتات یافت شود که در او معدوم باشد پس بهر حیلت و ابراز همت است خود را از این مهلکه نجات و این تنگ چاهالت و نادانی را از خود دور کند بتحصیل علم فرموده اند آنکه راضی نیست که ساعتی زحمت و ذلت تعلم بکشد چگوه راضی میکند خود را بزحمت و ذلت نادانی در تمام عمر خود پس هزاران خوشنود و متشکر باشد که میداند نمیداند و در صدد دانستن برمیآید و چه نزدیک است این مرض بعلاج فقط عزم و اقدام میخواهد پناه بر خدا اگر نداند نمیداند که در تدارك علاج بر نخواهد آمد اما باز از علاجش نا امید نباید بود یأس کالی از آن بدبختی است که نداند و همچو داند که میداند احمق حقیقی و بد بخت واقعی و درد بینوا و متصف (بجهل مرکب) است چه که مغرور است بعقیده خود گوش بحرفی که غیر معتقد خود باشد نمیدهد که در مقام معالجه بر آید بلکه ناصح مشفق خود را سخریه و استهزا میکند بلکه بر او میخندد ان الذین اجرهموا

انوا من الذین آمنوا بایض حکون پس از علاج چنین کسی باید مایوس بود و تخمیع عمر گرانمایه را نباید نمود فلا تذهب ثمت علیهم حسرات اما آندو طائفه که یکی آنست که میداند نمیداند و دیگری آنکه نمیداند معالجه اول آسانتر است و دویم را نیز با پند و اندرز و مجالست دانایان با نهایت ملائمت و استادی باید فهماند که نمیداند بعد از اینکه دانست نمیداند با اولی یکروال میشوند و بهر نوع باشد مشغول تحصیل علم و تکمیل دانش میشوند و از فوائد و تنافع علم بآنها باید چشاند بطوریکه فی الجمله بهره برند و لذت دانش را چشیده براه تحصیل آن کوشش خواهند کرد و اما طایفه اول که متصف بحمت است مگر قدرت الهی او را چاره کند گفته اند حضرت عیسی علی نبینا و آله و علیه السلام فرموده اکه و ابرص را بخواست خدا علاج کردم

در بیان توبه عاقله

اما از علاج احمق عاجزم و از اشتغال بعلوم ریاضیه نیز شاید علاج اعوجاج ^{خاطر} او بشود و نیز از استدلالات منطقی شاید این آتش منطقی گردد اما هر چه باشد باید او را بدگمان بعقایدش نمود و تصمیمی از او گرفت و این حاصل میشود باز از مجالست علماء و صلحا و مطالعه احوال و گذارشات و تواریخ و قصص آنها و توجه بحق و طلب توفیق از مبدء فیض و دوری از اراذل و مردمان بی‌بک و ملاحظه عواقب امور ایشان و گذارش احوالشان و در حکم جهل مرکب است حال (شک و حیرت) که از آثار طرف تغریط علم و حکمت است که نادانی است بدترین حالات انسانی و از وساوس و شبائک بزرگ شیطانی است ملاحظه میکنیم در امور دنیاییه و معاشیه‌اش در تردید و بهیچیک از مقاصدش نمیرسد و از نتایج زحماتش ناامید است نه در امری از امورش بر قرار و نه هرگز از امال خود بر خوردار بلکه همواره در وادی حیرت و ضلالت رهسپار است این حال دنیای نا چیز بی اعتبار او چه رسد بحال مردن و احتضار او و وای بر چنین کسی که با این حال در برزخ و قیامت گرفتار باشد و هو بلاء تطول مدته و یدوم مقامه (و این بلائی است که مدتش دراز و ماندنش همیشه ایست) خاصه اینکه گرفتار شیاطین عدیله گردد و برخورد بر بعض حقایق که بر خلاف عقاید و سرشته‌های او باشد خصوصاً اینکه میفرمایند انسان بهر حالی از دنیا برود دائماً با آنحال خواهد بود آنوقت است که یکدسته از ملائکه بر او نازل و او را بقول لا بشری لکم الیوم تهدید نمایند و با سوء خاتمه که بدترین حالات انسانی است برود و تماماً از آنحال خائف بوده یک مناجات مخصوصی برای حضرت سجاد است در صحیفه کامله برای سوء خاتمه و چقدر در اخبار و آثار برای حسن خاتمه و حسن ظن بن خدا در آنحال تاکید شده و خواهد آمد و بدتر از این حال شک و حیرت یقیناً بر خلاف حق است که فی الواقع همان جهل مرکب است که

در بیان قوه عاقله

گذشت بیشتر انسانرا بر زمین میزند و ریشه نجات اورا از بیخ وین میکند و این حال در آخر کار بهمراهی شیاطین عدیله انسانرا از پای در میآورد سرمایه تمام شرور است چنانکه حال یقین بر حق و درستی مایه تمام خیرات و سعادات دنیا و آخرت است فرمودند همه ایمان یقین است یقین اساس تمام عقاید دینی است یقین انسان را بمرتبه حق الیقین میرساند معلومات خود را مشاهده میکند قصه همام و پیغمبر علیه وآله الصلوٰة والسلام شهره ایام است حالی از حال یقین برای بنده بهتر و خوشتر خصوصاً در آن آخر کار نیست الذین قالوا

رَبَّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَفْهَمُوا تَنْزَلَ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةُ أَنْ لَا تَخَافُوا وَلَا تَحْزَنُوا وَابْشُرُوا بِالْجَنَّةِ الَّتِي كُنتُمْ تُوعَدُونَ آنهائند که مہبط ملائکہ بشمارتند و با نہایت اطمینان قلب و عدم ترس و حزنی خوشحال و سرور از این راه عبور میکنند پس برای صاحب شک و حیرت و یقین بر خلاف صواب لازم و متحنم است بہر حیل باشد خود را از این مہلکہ نجات دهد و معلوم است کہ در ورطات اخلاقی از یقین بر خلاف صواب مہلک تر و سخت تر نیست مانند ناخوشی و مرض چہل مرکب چہ اینچہا ہم امر دائر است بین دو یقین صحیح و صواب کہ سرمایہ تمام خیرات است و یقین بر خلاف کہ سرمایہ تمام مفسد است و امتیاز ایندو از یکدیگر بسا سخت است و در صدد معالجہ بر آمدن آن مشکل تر پس از استمداد از مفیض حق و مبداء خیرات و توجہ تام بر آنحضرت و پناہ بردن بآن آستانہ و عزم برای بدست آوردن حق معالجات چہل مرکب را بکار بردن و عرض کنند عقاید خود را ب مہذب حق و طریقہ حقہ و اہل حق و تشخیص حق را از باطل از حال اہالی دوطائفہ و دستور آنها ممکن است بدست آوردن با اینکہ راہ بسیار باریک و امر خیلی مشکگل و تاریک است اما در صورت تصمیم عزم و اقدام سہل میشود لاکل عسر یسر و من جادلہ دنیا لہ لنہدینہم سملنا با تصمیم و اقدام انسان امور صعبہ آسان و رفتن بعقبات شاقہ روان

در بیان قوه عاقله

میگردد بالجمله مقام یقین حق میرسد بمقام تسلیم و رضا که برای بنده از آن بر تر مقامی تصور نمیشود رضی الله عنهم و رضوا عنه و در صدد علاج وقتی برمیآید که قدری بخود بدگمان باشد و اگر نه هیچ فائده ندارد چنانچه گفتیم و برای یقین سه مرتبه تعیین شده اول علم الیقین که از روی علم یقین صحیح تحصیل کند مانند اینکه موافق استدلال منطقی باشد که آتش در اینخانه است دوم عین الیقین که مشاهده معلوم خود نماید مثلاً آن آتش را به بیند سوم حق الیقین که بمعلوم خود برسد و پروانه وار خود را بآتش زده بلکه آنچه در او است غیر آتش سوخته بس وجودش مانده.

تتهیه

در آنکه بعضی در اظهار این وصف مدلس اند از آنرویکه فضائل و فوائد علم و حکمت را مستعصی در اینرساله بیان کردیم دیگر مکرر نخواهیم کرد و چون مقام علما و حکما مقامی بلند و صاحب مرتبه ارجمندند بسی نا اهل برای جلب قلوب و تحصیل جاه و مال و زخارف دنیائی بلباس اهل علم و حکمت بیرون آیند و محفوظاتی برای خود تدارك کرده در مجالس و محافل بپاذی سخنان و کلمات آنها را گویند و طریقه و اطوار علما را پویند مانند بوزینه که ببازی حرکات انسان کند یا اطفال که سخنان بزرگان گویند و هیچیک از حقایق اطلاعی ندارند بلکه شاید بهزار گونه رذائل متصف باشند پس باید طالب علم و حکمت اولاً تمیز بین محقق و مبطل داده از مدلس نهایت احتراز فرماید و ببازی او مغرور نشود و مدلس ملاحظه خداوند و حق الناس نموده خود را از این تنگ بری نماید هر چند اجناس فضائل انسان و ارکان آن سه است اول علم و حکمت دوم غضب و خشم سوم شهوت و خواهش اما چون اعتدال و میان روی در هر

در بیان قوه عاقله

سه ملحوظ و مأخوذ است پس و احتیاج به صدف عدل شدیدتر و تصور و بیان آن لازم تر میآید لذا ارکان فضائل را چهار میتوان گفت پس اگر بملاحظه اعتدال در آن سه قوه نبود اسمی از عدل و اعتدال در اینجا برده نمیشد و بلکه عدالت خود شریفتر قوه و نیکوتر وصفی است که تمیز حد وسط و اعتدال علم و حکمت را میدهد و همچنین اعتدال قوای دیگر و تعدی و تجاوز هر يك را از اعتدال یا تدلیس یا تمیز حق از باطل و حق را نشان میدهد اما بنیروی عقل و از خصایص انسان است چه که این گفتگوها بهیچوجه و در سائر حیوانات نیست اینست که این قوه را میتوان رکن چهارم گرفت پس سزاوار دانستیم بیان آنرا در پی حکمت و علم نمائیم و در دویم و سیم نیز بکار میرود بلکه در تمام موجودات در کار است پس در اینجا شرحی از عدل مناسب است پس میگوئیم -



باب دوم

در بیان عدل است

(عدل) بفتح عین چند معنی دارد آنچه مناسب اینجا است مانند و مرد نیکو کار است و یکسر عین هم بمعنای مانند است و چیزیست که معادل باشد با چیز دیگر در مقدار مثلاً هر یک ده من باشد اما بفتح عین چیزیست که معادل باشد با چیز دیگر ولو در مقدار یکی نباشند و از یک جنس هم نباشند مثلاً زحمت یکساعت فلانی را برابر میکنند با ده تومان پول یا ده روز دیگری یا یک زیارت حضرت سیدالشهداء علیه السلام برابر میشود با یکصد حج مقبول و امثال اینها و تا چه باز را عدل گویند چه که معادل است با تا چه دیگر و شخص عادل را عدل گویند یا از باب مبالغه است یا از آنرا که بمعنای مرد نیکوکار و عادل است برای اینکه تعدیل میکند میان صفات متضاده و افعال متباینه و اشخاص متفاوت و اجناس متفاوت و مقادیر متزائده و متضادها را متساوی کند مثلاً دراز و کوتاهی را متساوی کند از بلند روی کوتاه میگذارد یکمیزان میکند از سنگین تر روی سبک میکند تا مساوی شوند و او را معدل هم گویند و این تعدیل متخالفات خود شریفتر صنعتی است چه مختلف را متحد و متکثر را یگانه کردن نزدیکتر صنایع و شبیه تر صفاتی است باوصاف خاصه حضرت باری یعنی وحدت و در عالم کثرت متکثرات هر چه باتحاد و وحدت نزدیکتر باشد شریفتر خواهد بود و چون بین اعمال و افعال و اشخاص و اشیاء تباین کلی حاصل در بسیاری از موارد تعادل و تساوی غیر ممکن محتاج شدیم به چیزی که مقداری از آنرا جزء ناقص نمایند تا تساوی و اتحاد حاصل آید آنچه را درهم و دینار قرار دادند که ناموس و معدل صامتش هم گویند و مبین آن مقدار را حاکم و ناموس و معدل باطقی گویند و در بعض موارد هم بنیر درهم و دینار باید تدارک تنادل شود و چون هیچ کس عالم به تنایت مقادیر کما هو حقّه نیست مگر موجد و آفریننده

در بیان عدل

اشیاء و عالم بحقایق اشیاء و اعمال و صفات لذا احتیاج شدید پیدا میکنم بناموس الهی و ناموس اکبر در کتاب مستطاب اخلاق ناصری باین عبارت نقل میکنند) ناموس اکبر من عند الله تواند بود و ناموس دویم (حاکم) از قبل ناموس اکبر و ناموس سیم (دینار) بود پس ناموس خدای تعالی مقتدای نوامیس باشد و ناموس دویم حاکم باشد و او را اقتداء بناموس الهی بایده کرد و ناموس سیم اقتداء کند بناموس دویم و در تنزیل قرآن هم این معنی بعینه یافت میشود آنجا که فرموده است و انزلناه معجم الکتاب والعیزان

لیفهوم الناس بالقسط و الزلنا الحديد فيه باس شدید و منافع للناس الایه (پس از چندی مینویسد) و بازای عادل جائز باشد و آن کسی باشد که ابطال تساوی کند بر منوال سخن ارسطاطالیس و قواعد گذشته جائز سه نوع باشد (اول) جائز اعظم و آن کسی بود که ناموس الهی را منتقاد نباشد (یعنی کافر و فاسق) (دویم) جائز اوسط و آن کسی است که حاکم را مطاوعت نکند (یعنی یاغی) باشد (سوم) جائز اصغر و آن کسی است که بر حکم دینار نرود و فسادی که از جور این مرتبه حاصل آید غضب و نهب اموال و انواع دزدی و خیانت باشد و فسادی که از جور آندو مرتبه دیگر باشد عظیم تر از این فسادها باشد و ارسطاطالیس گفته است کسیکه بناموس الهی متمسک باشد عمل بطبیعت مساوات کند و اکتساب خیر و سعادت از وجود عدالت و ناموس الهی جز بمحمود نفرماید چه از قبیل خدایتعالی جز جمیل صادر نشود و امر ناموس الهی بخیر بود و بچیزهایی که مؤدی بسعادت باشد و نهی او از فسادهای مدنی بود (پس از اندی مینویسد) (پس گفته است عدالت جزوی نبود از فضیلت بلکه همه فضیلت بود با سرها و جور که ضد او است جزوی نبود از رذیلت بلکه همه رذیلت بود با سرها تا آخر) بالجمله معنای عدل و عدالت بدست آمد و از آن رو که مخلوق عالم بحقایق اشیاء و قدر زباده و نقصان

در بیان عدل

اشیاء و افعال و مختلفات نیست و علم آن خاص بموجد و خالق او است باید خدایتعالی بتوسط انبیاء بیان فرماید و یکنفریکه مستعد و قابل فهم حقایق باشد باز خدائیکه عالم بحقایق است بتوسط پیغمبر خود که تکالیف جزئی را بتوسط او برای بندگانش بیان میفرماید لابد این مطلب که مهتمر مطلبی است او را معین فرماید و برای حکومت برگزیده شود و نیز برای تعدیل مختلفات و تسویه متناقضات محتاج به چیزی هستیم که چون جزء ناقص کنم مساوی با زائد شود آنچه در هم و دینار است که مفاد آیه مبارکه بود این ترتیب برای معاملات بین خلق است و برای غیر معاملات بانواع دیگر تحصیل تعادل و تساوی خواهد فرمود و معلوم است که آن پیغمبر و حاکم حقیقه عادل و معدل و در نقطه وسط حقیقی افراط و تفریط باید باشند و تعیین چنین کس با عالم بحقایق است خاصه با احتمال تقلب و چنان کس کمتری یافت شود اما اگر یافت شود معصومانند چنانکه مکرر اشاره شده و نیز آن ناموس اصغر هم باید خالی از غل و غش باشد پس در تمام نوامیس سه گانه اکبر و اوسط و اصغر موافق عقیده حکمای بزرگ بشر به و عقیده حضرات اثنا عشریه عصمت و بی غشی و صحت و عدل شرط حقیقی است اگر گویند بسیاری از دول و ملل که قائل به پیغمبر و امامی نیستند داد و ستد میکنند با رفع زیاده و نقیصه آن گوئیم با اینکه بسیاری از قوانین ما را برده باقی دار شده و هرچندی قانونی دیگر میکنند و بسا تغییر میدهند نظر ما در اینجا بخصوص داد و ستد نیست که بتوان برضایت طرفین تمام کرد بلکه نظر ما با اطلاق و امور باطنیه است که بویی از آن بمناسبتان نخورده و ابداً پی بحقایق آن نبرده و اگر هم چیزی از علوم حقیقه نزد آنها یافت شود از ترشح چشمه سارهای ما است که برای اهالی روی زمین نشر کرده بلکه اگر کتابی در این باب تدوین کرده نقل و ترجمه کتب علمیه ما است چنانکه از باب سیر متعرضند گواه عاشق صادق در آسین باشد

در بیان حد

اینک مامتصل میکنیم کتب علمیه خود را و قواعدیکه بدست داریم بکتاب آسمانی خود و علوم خود را بعلوم و کلمات پیشوایان خود یک کتاب و نسخه تمامی از قدمای خود بنمایند یک مطلب علمی از کتاب آسمانی خود بیاورند بلی فلان حکیم پس از سیر کامل در کتب علمیه ما حکم و قانون و بیانی میکند اگر منصف است منشاء و منبع آنرا از ما نشان میدهد والا نام نمبرد از اینها گذشته تمام زحمات و تحصیلات برای عمل است و معلوم کرده ایم دانستن بی عمل علم نیست هنوز یک از صد بلکه از هزار از عقاید حقه با علوم اخلاقیه رفتار نکرده اند می بینم تمام تحصیلاتشان مقدمه پیدا کردن راه مال مردم بردند و حقوق ضایع کردن و حق را ناحق کردن و تحصیل راه شیطننت و تزویر است بلی از روی علم است که نتوان سرمچی از آنها گرفت و بزرگ حرفشان اینکه از روی علم مال مردم را میبریم کبیر و صغیر سلطان و فقیر در جستجوی بجا ب اموال دیگرانند بهر وسیله و اسم باشد سلطانان بیک ملک روی زمین قانع نیست دست اندازی با آسمان میکنند مسلم است تسخیر طبیعت و حقیقت هر دو ممکن نیست لذا انسان روی بهر یک برود تکمیل خراشد نمود اولا ان یکنون

الغاس امة واحدة لجهنم المن یکنر بالرحمن لیمی قهم سقما من فیه و هم راج
علیها یظرون و لیمی قهم ابو ابا و سر رأ علیها یشکون و زخرفا و ان کل ذلک
لها متاع الحیوان الدنیا و الاخرة عند ربک لاهلین و این نکه دنیا پرستی
 مایه انکار خدا و پیغمبر و آخرت شده تا یکباره بدنای دنیا هیچ بردازند و اهاالی
 حقیقت را خوار و ذلیل سازند اما (باش تا گل بینی آنها را که امروزند خوار)
 بلی ممکن است درد داد و ستده اهل عرف بسنجند و بیان زیاده و نقصان نمایند
 بطوریکه اهاالی قانع باشند و اینکه تمام داد و ستد با درهم و دینار است نه قدر
 زیاده و نقصان برای سهولت امر است و انواع معروفه تحت عدالت چنانکه در
 اخلاق ناصری است دوازده است اول (صداقت) دوم (الفت) سوم (وفا) چهارم (شفقت)

در بیان دول

پنجم (صله رحم) ششم (مکافات) هفتم (حسن شرکت) هشتم (حسن قضاء) نهم (تودد) دهم (تسلیم) یازدهم (توکل) دوازدهم (عبادت) اما بعض انواع مذکورہ تحت عدل نیست مثلاً صله رحم از انواع عدالت نباشد بلکه از اقسام تفضل است چنانکه بتمام انواع در خلال نوشتجات اشاره میشود و ما در این مقام در بیان عدالت و تساوی و انواع و اقسام تعدیل هستیم و تساوی لابد بین دو چیز باید پس یا میان بنده و آفریننده است یا میان هر بنده و سائر مخلوق و یا میان او و نفس خود او و اما میان خدا و بنده خدا آنکه چون او را موافقت مشاقت و حکمت خلق فرموده لوازم تعیش و زندگانی او را فراهم آورد از علم و معرفت و لوازم معیشت و اسباب و آلات استعمال لوازم زندگانی از دست و پا و دهان و دندان و زبان و چشم و بینی و مائر جوارح و قبض و بسط و اکل و شرب و مضغ و بلع و هضم و دفع و سائر لوازم و انزال رسل و ارسال کتب و اراءه طریق و قوه امتیاز حق از باطل و موجبات خیر و سعادت و ثواب و عقاب و مجازات و مکافات که عدل اقتضای تساوی میکند بیان حق بنده بر خدا و حق خدا بر بندگان و بیان آنچه خدا بر بنده میدهد و آنچه بنده عوض میدهد هر چند بزرگواری و عظمت و بی نیازی الهی مقتضی تفضل است که از تقصیر بنده بگذرد و بفرماید ان الله یغفر الذنوب جمیعاً و کار نیک آنها را علاوه از میزان عطا فرماید من جاء بالاحسانه فله عشر اضعافاً و الله یضاعف لمن یشاء و اثر عدل در بنده آنکه خالق و موجد و رازق خود را بشناسد و بذکر و عبادت و سجد و تکریم و تعظیم و ثنا و تمجید او را ستایش نماید و چون معلوم شده و معلوم است بنده از عهده ستایش یا پاداش حضرت آفریننده برنماید بهتر آنکه بدستوری که بتوسط انبیا بما میرسد قیام و اقدام نمائیم و هر چند توفیق تشکر و پرستش نیز از او تعالی است اما حتی المقدور بنده در ادای تکلیف خدا پرستی کوتاهی

در بیان عدل

نباید نماید چه عدل ادای حق هر ذی حقی است ملاحظه کند حق خدا بر او چه است و حق او بر خدا چه با اینکه یک عمر دنیا از عهده جزئی نعمتی از نعم او بر نخواهد آمد باز تفضل الهی مقتضی شده که بیش از مقدور از او نخواسته اند اینست که واجبات و مستحباتی برایش قرار داده اند (بنده همان به که ز تقصیر خویش عذر بدر گاه خدا آورد) و تعادل بین خالق و سایر مخلوق همان ستایش طبعی است که تماماً مشغولند (هر کس بزبانی صفت حمد تو گوید و لکن لا تقههون تسبیحهم) و اما تعادل میان هر شخص و سایر مخلوق چون تمام خدمتکار انسانند برای هر يك حقی بر انسان ثابت است پس اگر از قبیل جمادات و امثال آنست و مادر اینجا غیر از منزل که از لوازم تعیش است از آنها را منظوری نداریم و در کتاب (هدیه المحب) شرحی در این باب نوشته ام مختصراً اینجا مینویسم ادای حق آن راجع بعرف و اعمالی خبرت است که این شخص کتاباً و چه قدر و چه نوع و تا چه میزان باید تهیه کند و چگونه نگاهداری کند کم و زیاده را ندارد و از این قبیل است معامله با زمانها از ساعات و ایام و ماهها و از این قبیل است معامله با آسمانها و زمینها و افلاک و نجوم و شمس و اقمار اینست که در اخبار هم برای آنها آداب سلوك و انعیه وارد شده و یا از قبیل نباتات است ادای حق آنها نیز در هر زمان نسبت با هر نوعی از آن راجع بعرف و اعمالی بهمیرت است با اینکه در اخبار هم به بسیاری از آداب با هر يك اشاره شده و تصریح فرموده اند و یا از قبیل حیوانات است ادای حقوق حیوانات نیز راجع بعرف و اعمالی خبرت است هر چند در اخبار ما هم تکالیف با آنها معین شده مراجع بکتاب مبسوطه باید کرد بالجمله باید در نگاهداری و حفظ و خوراک و منزل مناسب و تیمار توجه تام بکار دارد از زدن و بدگوئی بآنها احتراز کند آنها را هم چاندادی مانند خود داند که فرموده اند (میازار موری که داه کش است - که جان دارد و جان شیرین خوش است) و برای

در بیان مدل

خود بر آنها فضیلتی ننهند بلکه برای آنها فضیلت بر خود داند چه آنها بار خود بمنزل رسانند و او نرسانده بلی اگر انسانی کامل و عاقلی عادل باشد شاید اما بدبخت حیوانی که زیر دست بی انصاف بی مبالغاتی افتد خود سیر او گرسنه خود در منزل مناسب او را در منزلی که نه از سرما محفوظ نه از گرما آنچه بتواند بار بر گرده اش میگذارد و اگر در سیر کوتاهی کند بزنجیر و کارد باو صدمه میزند و اما معامله بسا خدم و زیر دستان در مساوات با ایشان همان معاملات با نباتات و حیوان است پس بایستی در پرستاری و نگهداری و خوراک و پوشاک و منزل و حفظ ناموس و جان و نفوس از دشمن و ناگواری و ناملازمات آنها کوتاهی نفرماید و بآداب و رسوم و اخلاق و علم معاشرت و حفظ الصحة و اینکه دستخوش ستم نشوند و آداب معاشرت و ادای حقوق با مهتران و دیگران خاصه نسبت با خود چنانکه در حیوانات بر عهده راعی آنهاست او را آموزد گویا زیر دستان در عداد گوسفندان اند اینست که راعی تمام امم فرموده کانکم راع و کانکم مسؤول عن رعیتهم تمام چوپانید و تمام مسؤول از رعیت خود هستید بالجمله آداب و معاملاتنی لازم است میان انسان و انواعی که تحت قدرت اویند بلکه میان بزرگتران و کهنتران که در مقام تعادل و تساوی حقوق باید ملاحظه فرماید از جمله اولاد است که از هنگام حرث آنها که باید اختیار رحمی پاک و پاکیزه و از نجبانماید و مدت حمل آن و شیر و اختیار مرغه نهیجه صحیحة الاضواء و مربی عاقل تعلیم و حفظ صحت جسم و تکمیل روحانیت و تعلیم آداب و اخلاق حسنه و تسمیه آنها با سامی عالیه و با آنها محولانه سخن گفتن فرماید و غیر ذلك که مشروحاً در هدیه المحجب ذکر شده و داخل این عنوان است ادای حقوق اعضاء و جوارح در قبال خدمتیکه آنها مینمایند باینکه در حفظ صحت آنها بکوشد و آنها را در اموریکه برای آن خلق شده بجاری سازد و از منہیات باز دارد و شکر نعمت آنها را

در بیان عدل

بجای آورد و از این قبیل است ادای حقوق اعمال چنانکه در رساله سجاده است و نیز برای زیر دست است که در مقام تعادل در ادای حقوق ما فوق تسامح نکنند از جمله حقوق والدین که در مبسوطات مضبوط است هر چند بسیاری از آن انواع در بسیاری از حقوق طبعاً در طریق ادای حق است و در آنچه بالطبع ادا نشود علم و تعلیم ادای آن بر عهده بزرگتران است که آنها را بطریق استقامت و عقل بدارند چنانکه در معاملات سلطان و رعیت ملحوظ است و این مقام غیر از مقام تفضل بزرگتران است نسبت با زیر دست چنانکه معامله الهی بایندگان خود تمام از روی تفضل است نه تعادل که اللهم عاملنا بفضلک ولا تعاملنا بعدلک و اما تعادل با سائر مردمان و همه گان از ذوی الحقوق اگر از مردگان است ادای حقوق آنها بعمل بوصایا و ادای قروض آنها از مال خوردشان و با نداشتن از خود تبرع کند یا از طلبکار خواهش تبرئه نماید و طلب مغفرت برای آنها و ادا و قضای واجباتیکه بر او بوده بلکه مندوبات آنها و سائر خیرات و مبرات برای آنها و بغیر و خوبی یاد آنها نمودن و ادای حقی اگر بر او دارد بوارث و اطاعت انبیا و حکمای گذشته و محبت آنها و دعای در حق آنها و از این قبیل است دعای باصحاب و تابعین چنانچه در صحیفه است و چنانچه از احیاء باشند اطاعت از بزرگان و اولیاء و علما و سلاطین و والدین و پاس حقوق هر يك خاصه والدین چنانچه در کتب مبسوطه است و دعا در حق هر يك و از این قبیل است اهل نفوس و ارواح شریفه ملائکه چنانچه در صحیفه است و از این قبیل است ادای لن بارواح خبیثه ستمکاران و تبرئه از آنها و تسلیاتین چنانچه نیز در صحیفه است بعنوان مکافات و مجازات آنها و شاید بعضی از مذکورات جزء تفضل باشد و همچنین از باب تفضل است آنچه برای حقوق همسایگان و رحم و برادران و فقراء و ضعیفا و پیر مردان و اطفال و یتام و غرباء و مرضی و احباء که از

در بیان عدل

خطب و مواظبات انبیاء و اولیاء و آیات و اخبار و کلمات حکما و علمادانسته می‌شود و هم معلوم شد بعضی انواعیکه برای عدل گذارده اند نظرشان بافضل عادل بوده نه فقط عدل و نیز باید متذکر باشیم که حقیقت عادل آنکس تواند بود که ملکه عدالت برایش باشد نه فقط ابداعی عدالت کفایت کنیم چرا که بسی بطمع مال یا حب جاه یا اغراض دنیائی دیگر در مقام این ادعا بر می‌آید بلکه حرکات عادلانه میکند و خود ظالم ترین مردم است اینست که در عدالت قید ملکه میکنند اما چاره برای کشف آن غیر از صلاحیت ظاهر نیست بالجمله سزاوار است خود مدلس لباس تزویر از خود دور و دیگران هم از کید او مغرور نشوند

و اما تعادل و تسویه شخص با خود آنکه اولاً بمفاد علم‌الابدان در صحت و سلامت بدن و جسم کوشد تا روحش در آن در استقامت و تکالیف خود بماند و کشته نشود و چون روح او از عالمی شریف باین تنگنای کثیف آمده که و نه تخت فیه من روحی (یعنی از فراخنای تجرد در این خاکدان تکثر گرفتار شده) نگذارد در این ظلمت کده بماند یا روی باسفل السافلین نماید بلکه اهتمام سخت و کوشش فراوان وجد و جهد بی اندازه کند تا با تکمیل و تحصیل توشه و زاد زیاد بمعاد رود و این حاصل میشود باینکه قوای خود را خاصه شهویه و غضبیه تحت فرمان و حکومت عاقله آورد یا ترقیات و تکمیلات فوایدشده برایش حاصل آید و اگر نه این قوی در ملک بدن او بسی فساد ها کنند و روح اعلیٰ علینی او را اسفل السافلینی نمایند اما انسانیت انسان و ترقیسات او هم بسنه باین قوی است پس از وجود آنها چاره نیست و از تعدیل آنها هم ناچاریم پس ناچاریم از بیانی برای این دو خود نیز و بیانت محاسن و منافع و آثار و محالجات هر یک

باب سوم

در بیان از قوه شهویه

معلوم است تحصیل بنیه و تن پروری چه در انسان و چه در حیوان لازم و مقدم است برای تحصیل سائر قوی حتی عاقله در انسان و بدون تقویت بنیه و احراز آن هیچیک از قوی قدرت تمکن و کار ندارند بلکه بدون بنیه بدنی تحصیل هیچیک از اخلاط که بن مایه قوا است نخواهد شد پس شان بیان آن مقدم است بر تمام لکن ما بملاحظاتى که اشاره شد بیان عاقله و عادلها را مقدم داشته اینک به بیان شهویه می پردازیم بعون الله الرحمن الرحیم پس میگوئیم قوه شهویه که بهیچاش نیز گویند قوه ایست خداداده مانند قوای دیگر حقیقت آنرا جز خالق آن نداند منشاء و مظهر آن جگراست عمل میکند در مشروب و مأکول که بچوف میرود ثقل آنرا دفع و جوهر آنرا که خون است کشیده بنوسط عروق دل تقسیم تمام اعضاء میکند آنوقت میل و خواهش باز بمأکول و مشروب مینماید تا عوض و بدل آنها که بتحایل رفته بشود و اگر نه که دفع نشود یا بشود اما میل بخوردن و آشامیدن نکند یا میل کند اما باو نرسد که خون از جریان بعروق بازماند لابد قوت بدن تمام و جسم حیوانی روی بانعدام و با انعدام مرکب راکب نیز براه انہزام است پس در صورت عمل این قوه و تقویت بنیه حیوانی اشتہای ملائمت حبوایت بروز نماید و میل بمجامعت و خواب و بدست آوردن مشہیات و غلبه بر خصم و تنوق و غیرها پیدا شود بالجملة این قوه موجب تنبیه بدن و تنمیه و تقویت آن و بقای نسل و بسی تحصیل سعادات و خیرات و مصالح است برای دنیا و آخرت و بدست این قوه بدن باقی نخواهد بود تا تحصیلی نماید اینسنگه خداوند بحکمت بالغه تعبیه این قوه در انسان کرده

تا حریص در تکمیل شؤونات خود باشد زین للناس حب الشهوات زینت داده شده برای مردم دوستی شهوات و مشتهیات و فرموده اند اول قوه که در حیوان یا انسان تودیع شده قوه شهویه است و آخر قوه که از او گرفته میشود آنست تمام برای تبقیه و تنمیه و بقای نسل است اما خیر و سعادت این قوه در انسان باینستکه بدستور و حکم عاقله باشد و از بینا بین که نهایت شرافت آن در آنست تجاوز نکند آنوقت است که آنرا (عفت) گویند و زایش آن سخاوت است و چنانچه تجاوز نماید و قناعت باعتدال نکند آنرا (شره) نامند که فرو رفتن در لذایت نفسانی حیوانی است که نزد عقلا مذموم و مرتکب آن ملوم است و چنانچه بعد اعتدال نرسیده باشد (خمودش) گویند که از لوازم معیشت و تحصیل آن و اکتساب لوازم زندگانی خود تقاعد و تکامل ورزد و از اندازه تبقیه نسل مسامحه نماید و همچنان در نهایت مذموم است چنانچه براه دناقت و پستی خود بکوشد یعنی این قوت را در مواقیمکه عاقل قبول نکند و نتیجه نافه بر آن مترتب نشود بلکه موجب خسران باشد بکار برد مانند اکل گل یا شرب مشروبات مضره یا مسکره یا مباشرت بی اندازه یا با حیوانات یا بنیر مشروع مانند زنا و لواط اینستکه در آیات و اخبار و علماء اهتمام بشأن این قوه و اعتدال آن بیش از قوای دیگر فرموده اند خصوصاً برای خوردن و آشامیدن که خمیر مایه این قوه است خداوند میفرماید (گلو او شر بواو له تسرفوا) امر میفرماید بخوردن و آشامیدن امادر تحت اطاعت عاقله که بزیادتی نرسد پیغمبر اکرم صلی الله علیه و آله و سلم میفرماید (المعدة بيت كل داء و الحمية راس كل دواء) معده خانه هر دردی است و امساک در خوراك سر هر دوائی است جای دیگر میفرماید (من وقى شر فقهه و ذنبه و لقلقه فندوقی) هر کس از شر شکم و زبان و فرج خود محفوظ باشد از تمام شرور و بدیها مصون و آسوده شده اینک شر شکم را مقدم

بر شرور دیگر داشته چرا که منشاء شر فرج و زبان شکم است چه با
 پری آن شهوت فرج بجنبش آید و از مشروع و غیر مشروع آن پروا نکند
 و نیز زبان از بیهوده گفتن و ناستوده سفتن باز نایستد و بسی ناملائمات
 بر آن متفرع گردد و بیان هر يك مشروحاً میآید و در (هدیهالمحب) مستقصی
 متعرض شده ایم مشمول رحمت یزدان (جرجی زیدان) در شرح کلمه مبارکه
 (المعدة) تا آخر بیاناتی دارد تا آنجا که از شرور رعیت گذشته تمام شرور
 ممالك و سلاطین و برومندانرا متفرع بر امتلای مده دانسته و جنگها و کشتارها
 و اختلافات در سیاسات و مملکت گیری را ناشی از آن گرفته و مافصلادر
 شرح دعای ماه مبارک رمضان از صحیفه مشروحاً بیان کرده ایم کلیه نشر و بسط
 طب را متفرع و منتشر از این کلمه مبارکه دانسته پس تا گرسنه و تشنه
 نشود مبادرت با کُل و شرب ننماید پس با دست و دهان و بینی پاک و شسته
 بدو زانو نشسته ابتدا بنسمیه و نمک و اختتام بتحمید و نمک نماید و نظر باطراف
 خاصه بوضع همخوار نیفکند و نا خوانده بطعامی حاضر نشود و در سر خوان
 چیزی از میزبان نخواهد که فرمودند اگر ر نا گواری روی دهد ملامت
 نکند مگر خود را و چنانچه وعده برای اطعامی کرد تخلف نکند که فرمودند
 از عجز است برای میزبان و دست اندازی بغیر آنچه نزدش گذاشته نکند مگر
 باندازه که از تمام طعمی برده باشد و از لقمه بزرگ و صدای مضغ و بینی
 و دمیدن با دهان و امثال آن احتراز کلی فرماید و اگر ناملائمی در دهانش
 آید بنحویکه همخوراک او مانفت نشود بادست چپ گرنه مفقود کند و از
 پر خوردن خاصه از لحوم و دسوم احتراز کند که میفرماید بطون خود را
 قبور حیوانات نکنید و ترك هم نکنند که مورث سوء خلق است و تا بتواند
 تدارک همخوراکی برای خود نماید و لقمه الصباح را که فرمودند مسمارالبدن
 موجب قوت بدن است ترك نکند و خود را عادی با طعمه لذیذه ظریفه عالیه

نماید بلکه با طعمه فقراء و ضعفا قناعت کند و هنوز اشتهای خوردن در او باشد دست بر دارد و زود تر از دیگران شروع نکند مگر صاحب خانه یا بزرگتر اهل مجلس باشد و دیر تر دست باز نگیرد مگر بزرگتر یا صاحب خانه و نیت او از اکل و شرب فقط برای تقویت باشد نه النذاذ چه در دنیا لذتی نیست مگر عبادت و تحصیل علم و کمال و آن در کم خوردن است که بر هر دانائی فوائد کم خوردن پوشیده نیست مورث صفا و روشنائی دل و تندى ذهن و علم و حکمت و تندرستى و چالاكى و تیز فهمى و اجتناب از توحش و عالم حیوانیت و قرب عوالم انسانیت و سکوت و رقت قلب و قرب بمبدأ و ترحم بر فقراء و تفقد حال درماندگان و سهولت جانکندن و گذران و حساب دادن و زندگانی و محبوبیت نزد خلق و خالق و تشبه به ملائکه و بعد از آتش و قرب به بهشت و سهولت گذشتن از صراط و کم خوابی و بیداری شب و رغبت عبادت و مناجات و راز بدرگاه بی نیاز و قناعت و اسغنای از خلق است بالجمله خواص بسیار و فوائد بیشمار دارد (از کم خوردن زیرک و هشیار شوی - و از پر خوردن ابله بی کار شوی پر خواری تو جمله زپر خاری تست - کم خوار شوی اگر تو کم خار شوی) اما از پر خوردن صاحب امراض زیاد میشود کسالت و خواب و بلادت میآورد از علم و حکمت بی بهره اوقات شریفه را باید یا صرف تهیه مأکول و مشروب یا صرف اکل و شرب یا تخلیه نباید شیهه بحیوان میگردد ناچار میشود از ممر غیر مشروع یا غیر مرضی با هزار گونه تحمل زحمت و مشقت و ذلت تحصیل نماید از تکالیف و ترتیبات انسانی دور و از اظهار بندگی و لذات روحانی مهجور گرفتار مفاسد زبان و فرج و از هر راد باشد مغول فرو نشاندن آتش شهوت ولو بطریق غیر معقول باشد میگردد مجالست او با شکم پرستان بلکه زنا کاران و محاوراتشان از خوردنی و آشامیدنی و تهیه

و تدارك آن و از اوضاع استفراغ شهوات خواهد بود بلکه کم صحبت از زنان و امردان و کیفیت و وصول بآنها پیش میآید بالجمله تمام عمر گران خود را روی شکم گذارده بلکه چیزی باقی آورده و بسا شدت این مرض تولید جنونی میکند که نام آنرا عشق گذارند از آداب انسانیت و معاشرت و کسب معارف و تجارت دور و از کسان و اولاد و دیانت بلکه از دنیا و آخرت بر کنار و مهجور میماند

و اما طرف تفریط شهویه که (خمودش) گویند که مراد کوتاهی کردن و کسالت و بطلت از تحصیل مایحتاج است و شاید خیال کند که ترك دنیا کرده یا اختیار آسودگی نموده چرا آنخیال را نمیکند که ظالم ترین مردم است چه بتمام مخلوق ستم کرده زیرا تمام مخلوق الهی همراهی در زندگانی او میکنند و او آسوده در گوشه عزلت خزیده و بعیش و عشرت و هوای نفس رسیده و ببطالت و کسالت آرمیده گروینا نشنیده (ابرو بادو مه و خورشید و فلک در کارند - تا تو نانی بکف آری و بغفلت نخوری) ذلیل ترین خلق و پست تر و ستم کار تر خلق است در میان حیوانات بلکه نباتات بی قدر ترین و خوار ترین بی فائده ترین و بی کاره ترین و باطل ترین آنهایند پس این شخص ستم در حق خلق و معاصمه با خداوند کرده که موجب قطع نسل که بزرک خواست الهی است شده و نیز در سائر اوامر و نواهی او تعالی تسامح ورزیده و نیز این وصف خبیث ناپسند موجب پر خوابی و پر خاری است و ناچار میشود از تصرف در مال مردم بناحق مانند دزدی و زورگوئی و گدائی و تحمل ذلت و خواری حضرت امام موسی علیه السلام میفرماید خدا یزوجل دشمن دارد بنده پر خواب بی کز را حضرت صادق علیه السلام فرموده بدرستی که خداوند دشمن دارد زیادی خواب و بی کاری را باز امام موسی فرموده پدرم به بعض اولاد خود فرمود از کسالت و ملالت حذر کن که

دریانی از قوه شهویه

مانع میشوند ترا از بهره دنیا و آخرت بالجمله از تمام مفاسد و ضررهای آن گذشته محروم از فوائد اکتساب خواهد شد که پیغمبر صلی الله علیه و آله فرموده (الکاذب لعلیاله کالمجاهد فی سبیل الله) آنکه برای عیال خود زحمت میکشد مانند او است که در راه خدا جهاد کند باز میفرماید بعضی گناهان است که هیچ کفارہ آن نمیشود مگر زحمت طلب معیشت حضرت صادق علیه السلام جوینای حال عربین مسلم شد گفتند ترك کسب و تجارت کرده متوجه عبادت شده فرمود وای بر او نمیداند کسیکه ترك اکتساب کند دعایش مستجاب نگردد فرمود این آیه که نازل شد و من یترک الله یجعل له فخرجا ویزرة من حیث لا یحتسب آنکه از خدا پرهیزد خداوند برای او راهی قرار میدهد دردیش میدهد از جائیکه گمان ندارد - بعضی اصحاب آنحضرت در خانه نشینند و در بروی خود بستند و مشغول عبادت گشتند و گفتند ما را کفایت است این خبر به پیغمبر رسید آنها را خواست فرمود چه شما را داشته باین گفتند خداوند کمالات روزی ما کرده لذا ما روی بعبادت آورده فرمود کسیکه این کار کند دعایش مستجاب نمیشود - باید در طلب روزی برآید و با اکتساب گرائید بالجمله چون برای صاحب قوه شهویه گاه امور موافق با هوای او میشود و گاه مخالف پس گاه باین جهت غمیده میگردد و هنگامی برای آن خوشنود و هردو حالت نسبت بامور دنیائی برای عاقل کامل ننگ و در نهایت بدی و مذموم است خصوصاً حالت عدم موافقت که باید محزون و مغموم باشد شعر خوب گفته

(دینی آنقدر ندارد که بر او رشک بری - یا بسود و ضررش غصه بیهوده خوری)

خداوند میفرماید ما اصحاب من معیبة فی الارض ولا فی انفسکم الا فی کتاب

من قبل ان برعها ان ذالك علی الله یسیر لکیلا تاو اعلی ما فاتکم ولا تفرحوا

بما آتیکم والله لا یحب کل مختال فخور نرسیده هیچ مصیبت و گرفتاری در

زمین و نه در خودتان مگر که در لوح محفوظ است پیش از آنکه بیافرینیم آنها را این کار بر خدا آسان است اینرا گفتیم تا مبادا اندوهگین شوید بر آنچه از شما رفته و بآن نرسیده اید و شادمان هم نشوید بآنچه برای شما رسانیده و خداوند دوست ندارد هر بزرگی کننده مباحثات کننده را (غمگین از غم مباحث و شاد از شادی یکسان بادت خرابی و آبادی آنرا که بمهرخواجهدل در بند است فرقی نکند بندگی از آزادی) مراد آنکه چون قبل از خلقت آنچه باید بشود ثبت شده که خواهد رسید یا نخواهد رسید غم و خوشنودی شما فائده ندارد خصوصاً اینکه خداوند عوض میدهد از ناگواریهایی که در این عالم بمؤمن میرسد و اگر هم از نعم دنیا بمؤمن رسیده باشد برای تکالیفی که مترتب بر آن میشود یا ملاحظه حساب و عقاب بشود چه دلخوشی خواهد داشت علاوه بر اینها انسان عاقل کامل چه اعتنا بگذشته دارد چیزیکه یکساعت آن از تمام دنیا برایش گران بهتر بوده از او رفته و نیست شده هیچ یاد آن نیست که (عمر) باشد بهر حال آنچه آمده خوش و ناخوش آن گذشته و آنچه هم که بیاید همان رنگ است معجلاً در گذر است نه نعم آن باقی است نه التذاد از نعم آن و نه خود انسان در آن باقی است پس برای آنچه که در راه فنا و زوال است چه بستگی و چه خیال حقیقه حقیقت زهد در دنیا همین است اینست که حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام میفرماید تمام زهد در این دو کلمه است (یعنی آیه مبارکه) وانگهی اندوه بر گذشته چه فائده خواهد داشت مگر باری روی بار گذاشتن و بدست و همت خود در ازدیاد اندوه کوشیدن و وقت و عمر تلف کردن پس بهتر آنکه از آنچه گذشته خود را منصرف کند و فکری برای آینده خود نماید و آیه هم باز اگر متعلق باین دار فانی باشد همین خواهد بود پس فکر خود را مصروف بمحال باقیه و کارهای پاینده نماید و از جمله صفاتی که موجب

حزن و اندوه زیاد است و مانند آتش ایمان و انسانیت انسانرا میسوزاند و صف خبیث (حسد است) که نتواند به بیند نعمتی را در دیگری و بخواهد آن نعمت در او نباشد و در خودش باشد و نجس تر اینکه فقط سلب نعمت از او بخواهد و اما اینکه آرزوی چنان نعمتی کند بد نخواهد بود و اینکه سلب آنرا از او بخواهد علاوه بر اینکه خود را میسوزد هیچ فائد، و نتیجه ندارد و ظالم ترین خلق است چرا که نعمتهای دنیا پایان ندارد و هر بعضی از آن در بعض مردم است و این خواهد خواست تمام نعمتها از تمام مردم گرفته شود و بار داده شود پس ظالم بتمام خلق را روا میدارد و نمی فهمد که خداوند تمام نعم خود را از تمام نخواهد گرفت و تمام را در او جمع نخواهد کرد

بالجمله نتیجه این سخنان برای کسیکه در طریقه تکمیل و ترقی خود باشد آنکه برای آنچه گذشته از رو کردن امور دنیویه مسرت نداشته باشد و نیز از پشت کردن و فوت امور منعلته بدنیا اندوهگین نباشد چه علاوه بر آنکه تنزییع عمر شریف و اندوه بی ثمر است نشانه خواهد شد از نهایت تعلق بامور این دار فانی و معلوم خواهد کرد که من نهایت تعلق را باین دار فانی دارم و برای خانه، دیگ و پیروی طریقه حقه گردن نمیگذارم و اگر چه از او ظاهر نباشد اما مکنون خاطر و مکنون ضمائر این چنین اشخاص نیست جز دنیا پرستی و گردن کنشی و بی اعتنائی و نفوت و استکبار از حق و طریقت عقل و درستی و خداوند دوست ندارد متکبر را و حقیقت طریقت حق ابا میکند از راه دادن چنین کس و نیز دانسته میشود شخصی که متأسف بر مافات و شامان بآنچه آمده نیست در صدد تکمیل خود است و از هم و غم و خوف آیه که منعلق بغیر دنیا باشد خالی نخواهد بود و این حال آنکس است که متصف بزهد باشد و سر کلام (امیر المؤمنین)

دریانی از قوه شهویه

علیه السلام که تمام زهد در این دو کلمه است پیدا و نیز جامعیت کلمه رسول
 (حَبِّ الدُّنْيَا رَأْسُ كُلِّ خَطِيئَةٍ) هویدا آید و با بیان این کلمه جامع می‌توان
 حقیقت و تمامیت (جَمَّتْ لَا تَمُوتُ) مکارم (الاحلاق) را تصدیق کرد چه که مرجع
 تمام محاسن و مکارم و معالی بسته است بزهد و بی میلی بدینا چنانکه بیابی
 و نیز مرجع و اساس تمام مذام و اخلاق سیئه و اطوار ناپسند دوستی دنیا است
 از کبر و حسد و خود پسندی و خود ستانی و دوستی آن و بخل و لثامت
 و کینه و حسد و حرص و طمع و کذب و بهتان و سوء ظن و طغیان و ظلم
 و سعایت و سخن چینی و استهزاء و افساد و نفاق و ریا و گردن کلفتی و
 بتحیر نوع و حب چاد و مال و دزدی و گدائی و کم فروشی و غش و
 آنچه دیگر تصور شود از ذمائم از حب دنیا ناشی گردد پس ناچار در این
 مقام باید دنیا را بشناسیم و حب دنیا را از غیر آن جدا کنیم و پس از آن
 بعض آثار آنرا بیان نماییم پس می‌گوییم لفظ (دنیا) وصف مؤنث است از دنیا
 نزدیک شد (ید نو) نزدیک میشود (دنوا) نزدیک شدن (ادنی) مریدست نزدیکتر
 دنیا زنی است نزدیکتر و بمعنای خواری و پست و کمتر و پائین تر دنی بمعنای
 خسیس و دیگر نیز آمده و در غالب آنها ملزم نوع پستی و خواری هست در
 کلام کریم انما للحیوة الدنیا لَهَبٌ و لَهَبٌ زندگان دنیا را بازی و بازیچه فرموده
 و بچیزهای ناچیز فانی تعبیر کرده محلی دیگر بهوای نفس بیان شده چه
 پس از اینکه ذرات و اما من طغی و اثر الحیوة الدنیا فان الهوی فان الهیة هی اماوی
 میفرماید و اما من خاف مقام ربه و نهی النفس عن الهوی فان الهیة هی اماوی
 که بعینه ایشار و اختیار حیات دنیا را هوای نفس فرموده بهر حال در اینکه این عالم
 طبیعت پستترین عوالم است یعنی آخر عوالم است در ترتیب خلقت حرفی نیست اما
 اینکه غرض پروردگار یا مطرود الهی یا ملعون باشد یا نظر رحمت بآن فرموده باشد
 چرا و حال آنکه برای تحصیل رحمت و تکمیل نفس خلقت آن شد، تمام خیر و

سعادت و کمال و معرفت در آن حاصل و هر ناقصی در آن کامل گردد منظور حضرت حق بوده که او را خلق فرموده در بحار است قال رسول الله صلی الله علیه و آله لا تسبوا الدنيا دشنام ندهید دنیا را زیرا خوب چاروا نیست برای مؤمن که بتوسط آن بسوی خیر میرود و از شر میرمد و نجات میابد هر وقت بنده میگوید خدا لعنت کند دنیا را دنیا گوید خدا لعنت کند هر کدام را بیشتر نا فرمانی خدا را کرده ایم پس معلوم میشود تعلق بآن و میل بآن از روی هوای نفس که نه از باب تدارك و تهیه برای عالمی دیگر باشد مطرود و مبعوض حق است پس اینکه این عالم را دنیا گفته اند هم بملاحظه پست تر بودن آنست در ترتیب خلقت و هم اینکه در این عالم طبیعت بما نزدیکتر از عوالم دیگر است و هم بملاحظه اینکه علاقه بان مستلزم خواری و پستی و دنائت است خاصه اینکه بوصف مؤنث تعبیر شده و مؤنث مطلب ما است اینکه لفظ الدنيا را صفت حیات آورده میفرماید (الحیوة الدنيا) یعنی زندگانی پست و یقین است زندگانی پست زندگانی نفسانی و حرکت از روی هوای نفس است اینستکه در بیان حقیقت آنهم تعبیر بزن پیر میشود برای حضرت یحیی بصورت پیر زالی مزین بزینتهای دنیائی یکدست خود را حنا بسته دست دیگرش بخون آغشته و پیریش بملاحظه کثرت عمر زینتهایش همان سبز و سرخ دنیا از حنای یکدست او سؤال میکند میگوید حالا شوهر کرده ام از خون آلودی دست دیگرش سؤال میکند میگوید الان يك شوهر مرا کشته ام عجب آنکه پدر را میکشم پسر خریدار من میشود پسر را میکشم پدر خواستار من است برای حضرت امیر المؤمنین علیه السلام بصورت زنی آمد که گول بزند فرمود غری غیري طلقنك ثلاثاً لارجعة ای فيك در قیامت بصورت زن محشور و با تبعه خود بجهنم میروند (آتش اخلاق سیئه مترتبه بحب دنیا اینستکه پیغمبر ما صلی الله علیه و آله میفرماید سه چیز دنیای شمارا دوست دارم الطيب و النساء و قره عینی

در بیانی از توحش و شهویه

یکی را بملاحظه معاشرت با خلق که بایستی با بوی خوش و روی خوش و اخلاق نیکو با آنها معاشرت کرد دیگری بملاحظه تبغیه نسل و دفع و شهوت دیگری که اصل و منظور از این زندگانی است نماز و عبادت و تهیه برای آخرت است اینست که منظور نظر و روشنائی چشم من در آنست غیر این سه مرحله از حب دنیا و هوای نفس خواهد بود پس دنیای مذمومه هوای نفس و حب دنیا و اختیار آنست بر آخرت نه خود دنیا این قدر ترغیب بعبادات و خیرات و زحمات و مجاهدات (الکاد لعیاله کالمجاهد فی سبیل الله) و مدح اکتساب و ذم بطلالت و کسالت برای این دنیا است و همچنین دو قسم کردن دنیا ملعونه و غیر ملعونه یا گفته اند دنیا قبل از موت است و آخرت پس از مردن است تمام ناظر بمتابعت هوای نفس و عدم آنست و پس از مرگ هم هوای نفسی نیست تا متابعت شود پس آن آخرت است حب دنیا و هوای نفس است که به خصمه و جدال میدارد و بطرف نفاق و بغض و کینه و حسد و حرص و طمع و طغیان و ظلم و سائر بدیها میراند مسلمانان را خوار میخواند نعمتهای الهی را بيمقدار می شمرد نسبت بحضرت امیر علیه السلام داده اند هر گاه کسی تمام آنچه روی زمین است جمع کند در آن نیت قربت داشته باشد از جمله زاهدین است و اگر همه را دست بر دارد که برای خدا نباشد زاهد نیست خلاصه این شد که دنیای مذموم متابعت هوای نفس و ترك راه حق و پرستش هوا است و عمدۀ چیزیکه در این مرحله منظور است و محل امتحان کلی است برای این وصف (مال دنیا) است در سوره نهم آیه ۲۴ است

قل ان كان ابائکم و ابنائکم و اخوانکم و ازواجکم و عشیرتکم و اموال
افتقرتموها و تجارة تخشون کسادها و مساکن ترضونها احب الیکم من الله و
رسوله و جهاد فی سبیلہ فتربصوا حتی یأتی الله بامرہ و الله لایعبدی الا ما یشاء
بگو اگر پدران شما و پسران شما و برادرانتان و زنهایتان و طایفه شما و مالها

فی الصلاة که اندوخته اید و داد و ستدهاتان که ترس ناروایی آنرا دارید و جایگاه‌ها که خوشنود با نهائید محبوب تر است نزد شما از خداوند و پیغمبرش و مجاهده در راه خدا پس بمانید تا امر خدا برسد و بیاورد امر خود را و خداوند براه راست نمیبرد بد کارانرا پس یا باید دوستی دنیا و متعلقات دنیا باشد یا دوستی خدا و در دوستی با غیر خدا این تهدید است که ملاحظه میفرمائید

اوست که در سوره ۶۸ آیه ۲۵ است که خواهد گفت یا لیتنی لم اوت کتابیه

ولم ادر ما حسابیه یا لیتها کانت الاضییه ما اغنی عنی مالیه هاک عنی سلطانیه

خند و هفلاوه تا آخر رای کاش نامه علم را بدستم نداده بودند و کاش سر از حساب خود بدر نمیآوردم ایکاش آنمک مرا نیست کرده بود مال من بدردم نخورد و چیزی از من دفع نکرد بزرگی و چیرگی من هم تمام شد در سوره واللیل

آیه ۱۱ میفرماید و ما یغنی عنه ماله اذا تردی و بکار او نمیآید مال او آن

هنگام که بیفتد در آتش یا در قبر نیز در و الفجر ایه ۲۰ و ۲۱ است

وَتَاكُونُ الْاَثَرَاتُ اَكْلًا لِّمَا وَتَحِبُّونَ اَلْمَالَ حَبًّا جَمًّا وَ مِخْوَرِيْدَ مِیْرَاثٍ رَا هَر چَه
باشد و از هر راه باشد حلال باشد یا حرام و محبت با مال دارید دوستی
بسیاری باز در سوره همزه است الَّذِیْ جَمَعَ مَالًا و عِدَدَهُ یَحْسِبُ اَنْ مَالَهُ
اُخْلِدَهُ كَلَّا لَیْسَ بِنَدْنٍ فِی الْحَطْمَةِ و یل برای کسی است جمع می کند مال را و
میشمارد گمان میکند که مالش او را پاینده می دارد نه چنین است به یقین
افکننده میشود در حطمه بعد میفرماید آتش خدا است که افروخته شده
بر دلها! (اشاره بدوستی مال است!)

[illegible]

در بیانی از قوه شهویه

و حفظ آن برایش هست از آمد و شدها و مسافرتها و تملقها و ذلتها و بیخوابیها و ترسها و تحمل تحمیلات غیر منتظره و چه خوفها برای کسر و نقصان و شکست و سرقت و خرابی و غرق و خرق و بردن مردم و چه حسرتها و اندوهها و ندامتها و غصه ها و باندازه که مال زیاد شود بهمان اندازه گرفتاری او زیاد و بهمان اندازه محتاج زیاد کردن خدم و حشم و عوامل کار کنان و مشقت و زحمات و انصار و راضی نخواهد شد که خود رسیدگی بتمول خود نکند پس زحمات تامرا باید متحمل شود و آنوقت البته از کسب علم و تحصیلات اخلاقی باز میماند و ابداً بوئی از ترتیبات انسانیت بمشامش نمیرسد وای بر حالش اگر لثامت دچار او شده بهره هم از تمول خود نبرد مغبون تر از او پیدا نخواهد شد و اگر صرف خود کند و مشغول باکل و شرب و لابد در اکل و شرب و لباس و خانه و اثاث و لوازم زندگانی و معاشرت نیز باید باندازه دارائی نماید اگر کمتر از میزان همگنان صرف کند مغبون و در شماره لثام و اگر بیشتر صرف کند از مبذرین و مسرفین بد نام شمرده شده و از بعض خطرات آسوده نخواهد بود و نیز اگر بتکالیف شرعیه خود رفتار نکند و تعلق هم داشته باشد اول حال احتضار او گرفتاری سختی سبکرات مرگ و شدت جانکندن و بعد از آن باید از عهده سؤال و جواب برآید و در قیامت گریبانش بدست وام خواهان و سختی میزان و ورود نیران و لابد آنکه استعمال لذائذ نماید قوای حیوانیت و شهوانی و شیطانی او در تزیید و از طریقه تحصیل آن از مشروع و غیر آن پروا نخواهد کرد و نیز در دفع شهوات اکتفا بمشروع نخواهد کرد مانند حیوانات از هر طریقه ترتیبی رو گردان نخواهد بود در این مرحله انواع خلافها و ناپسندیها و این شخص ناچار دچار صفات ذمیمه و اخلاق ناپسند مانند ستم و طمع و بخل و لثامت و نفاق و مخاصمات بلکه قاطبه

سیمات بلکه عقاید باطله و تمام اطوار ناپسند خواهد گردید پس انسان یا اینست که کلیه توجه به عالم دیگر و ستایش پروردگار خود دارد تمامش لله و فی الله و الی الله است یا تمام توجهات او بدنیا و زخارف فانیه است و با اینکه توجه او بعقبی است و در امور دنیویه موافق شرع و عقل حرکت میکند نه غائر است در دنیا و لذات فانیه آن و تعلق بآن ندارد از رو کردن آن مست نمیشود و از پشت کردن آن اندوهناک نمیکرد و با اهل دنیا چنان است که گویا علاقه بآخرت ندارد چرا که اطلاعی بسرائر ندارند و با خدای خود چنان است که هیچ اعتنا و علاقه با دنیا و اهل آن ندارد و مقام این طائفه از طائفه اول بالاتر است طریقه اول طریقه عیسوی است و این راه محمدی آنرا راه رهبانان است (لا رهبانیه فی الدین) و این شیوه شیوه متمدنان

(جنت لاتهم بمکارم الاخلاق) در حق این طایفه است

(المال و البنون زینة الحیوة الدنیا و الباقیات الصالحات خیر عندرک ثوابا و خیر املا) فقط مال دنیا و اولاد ذکور آرایش زندگانی دنیا است چنانکه برای دنیا وفا و بقائی نیست برای آنها هم نباشد و این هم در صورتی است که نسبت بآنها درست حرکت کند در این حال فائده آنها همین است والا و زر و وبال خواهد بود بلی وقتی فائده بر آن مترتب است که موجب باقیات صالحات شوند که میفرماید (و باقیات و صالحات خوب است نزد پروردگار از جهت ثواب و از جهت امیدواری) چیز است که میتوان امیدوار بآن بود و از جمله و خامت مال آنکه در صورتیکه بمیزان تمول خود در خوراک و پوشاک و سائر لوازم تعیش و زندگانی حرکت کند در آن هنگام که دستش تهی و دارائش کم گردد وقت سختی و مذلت و اندوه او خواهد بود پس انسان کامل عاقل مال اندیش چه دارا چه ندارد دلبستگی بدنیا و متعلقات آن نباید داشته باشد و توجه او بحق و عالم دائم باید و در صورتیکه

دارا باشد علاوه بر عدم علقه دست از اقتصاد و میانه روی بر ندارد و موافق حکم شرع و عقل حرکت کند و در صورت علاقه علاوه بر مفاسد مذکوره ناچار گرفتار آز و حرص و طمع و حسد و دزدی و مال مردم بردن و از حق غافل شدن و از اکتساب توشه آخرت محروم شدن و غیر اینها خواهد بود اما (حرص) که آنرا بفارسی آز گویند عبارت است از اینکه زائد بر گذران خود بخواهد و در طلب آن تحمل مشقت و زحمات نماید از غایت نادانی و جهالت و نهایت رذالت و حماقت است بر نمیخورد که آنچه تحصیل کند بیش از آنچه لازمه زندگانی او است صرف نخواهد کرد و همینکه بنا شود خواهان زیادتر باشد میرسد بآنجا که تمام دنیا را بخواهد و اگر فرضاً تمام دنیا را حیازت کند در طلب تصرف آسمانها خواهد شد مانند بعض سلاطین متمم مکارم اخلاق و معلم انبیا و حکمای آفاق (ص) میفرماید فرزند آدم را در رودخانه طلا باشد در طلب رودخانه سیم است و جوف او را پر نمیکند مگر خاک از حضرت باقر علیه السلام است حریص مانند کرم ابریشم است هر چه بر دور خود می تند خلاص او دورتر میگردد نالز غصه میمیرد

شمر الا انها الانسان طول حياته - معنی بامر لایزال یعنی - کدود کدود الغز ینسج
داعبا فیها لك غماو مطما هو ناسجه - و پس از آن زحمات و مشقات و مفاسد یکه در تحصیل و نگاهداری مال گوش زد گردید اگر از راه مشروع بدست آورد و در مشروع خرج کند ناچار دچار حساب آن هست (و فی حلالها حساب) برای این طایفه است که پانصد سال بعد از فقرا وارد بهشت میشوند چه با اهلیت او برای بهشت برای اشتغال بمحاسبه آن از دخول بهشت کارش به عقب افتاده است و اگر از راه غیر مشروع بدست آورده و بمصرف ممنوع رسانیده مآبش عذاب است (و فی حرامها عقاب) علاوه بسا باشد آنچه را بدست می آورد حظ و بهره نه برای خودش دارد و نه اولادش بلکه

دیده ایم کسانی که عمری هم کرده اولادی هم ندارد حرص و طمعش در جمع مال در تزايد است هر چند آنقدر دارا باشد که اگر بیش از اندازه عمر منظورش زندگانی کند مافع آن او را کفایت خواهد کرد این حماقت مآب با این تروتیکه متصرف است و دنیائی را که نمیداند آن بعد زنده خواهد بود اگر قدرت دارد در صدد ایجاد اولاد یا استدامه و ازدیاد عمر خود یا فرزندانش برآید که اقلاً از آنچه الان متصرف است بهره مند گردند با اینکه الان در حیات خود هم از یکدینار از اولادش مضایقه دارد و اگر هم برای گذاشتن یا برای غیر اولاد بوده بر حماقت و جهالت او افزوده چنین اشخاص پس از تأمل میتوانیم گفت ابداً بوی توکل بر خدا بمشامش نخورده قائل بخدای عادل مقتدر و قیامت نیست بلکه از شعور بهره نبردم بلکه نفهمیده خواهد مرد و اگر حراص او برای خیرات جاریه و اعمال صالحیه باقیه باشد راهی دارد اما انسان مال اندیش برای چنین خیالی زحمت خویش را نمیدهد چرا که عمر عزیز خود را اگر صرف خیری دیگر کند که خطرات او کمتر باشد بهتر خواهد بود چه گفتیم دخل و خرج خطرات زیاده دارد و شاید مصداق آن میشود که اناری بسرقت ربود و بفقیر خیر نمود ایرادش نمودند گفت مگر نشنیده اید من جاء بالחסنة فله عشر اهله و من جاء بالسيئة فلا يجزي الا مثلهايك گناه مرتکب میشوم ده حسنه در عوض میبرم فرمودند تو خبر نداری که انما يتقبل الله من المتقين بالجمله حرص صفی است خبیث و صاحب آن بدون هیچ شبهه محب و عاشق دنیا و فرمانبردار هوای نفس و از خداوند دور بلکه مبعوض خدای مهربان و ناچار گرفتار وصفی خبیث تر میگردد طمع در مال دیگران می بندد که مکمل اخلاق حسنه و وزودونده صفات سیئه میفرماید زینهار خود را گرفتار طمع مکن و دل در مال دیگران مبنده که آن فقر حاضر است استاد و مربی این دبستان

حضرت امیر مؤمنان علیهم السلام فرموده از هر که خواهی استغناء کن تا مثل و نظیر او باشی و از هر که خواهی طمع کن تا بنده و اسیر او گردی و بهر کس بخواهی احسان و نیکی کن تا بزرگ و امیر او شوی

قصه آندو طفل معروف است یکی نانی بدست داشت طفل دیگر چشم طمع بر او گماشت و درخواست قدری از آن نارا نمود گفت اگر سگ من شوی بلکه صدای سگان کنی از نان خود قسمتی بتو دهم قبول کرده ریسمانی بگردنش افکند او هم مانند سگان عو عو کنان از پی او روان شد آخر هم بجای نان خان حرمان نزدش نهاد بلی عزم قنق و ذل من طمع خداوند میفرماید

و لا تمدن تنیتک الی ما تمته به از اجاً منهم زهرة الحیات الدنیا خلاصه مراد آنکه چشم بدارائی دیگران نینداز و بمقسوم مقدر خود بساز و ضد این دو صفت خبیثه حرص و طمع قناعت و مناعت و استغنائی از خلق است هر چند تماماً در نهایت فقر و احتیاجیم اما محتاج بغنی مطلق یا ایها الذین انتم الفقراء و انتم الثواقیفی الحمد استغنائی از ما سوی نار نرود برا گلستان میکند و بی نیازی نفس گذارا سلطان مینماید گدا از دارا میخواهد نه از ناداری مانند خود (ام کیف یسئل محتاج محتاجاً) و یرجم (معدم الی ممد) و طلب منال (دنیا) برای اکمال امور زندگانی است اصل زندگانی مترز نیست پای یایه در چاه نیست تدارک سقف میکنم سقف و دیواری در قرار نیست در فکر ریک و زنگاریم ایداد از این نادانی و حماقت فریاد از این غنات و جهالت این چه غرور نیست دست بگریبان ما شده این چه شیطانی است ما را در بیابان سرگردان دارد بسی نادار دارا شد و بهره نبرد چه قدر دارا نار شد و در حسرت مرد و یا بوارث سپرد خود گرفتار حساب و عقاب و وارث بنوعش و نافرمانی رب الارباب با صکه می بینیم اموال زید برای اولاد گذاشتند پس از مدت کمی علاوه بر اینکه هیچ نداشتند بسؤال در خانه ما گذران کردند پس

در بیانی از قوه شهریّه

بهتر آنکه خود را زحمت ندهد و متحمل مشقت و او زار نگردد بمقدور میسور قناعت کند و خود را نزد خالق و خلق خوار و بی مقدار ننماید ملاحظه کند که خدای خالق رازق قسم یادمی‌کند که روزی شما مانند تکلم شما حاضر و موجود است و همان قسم که هر وقت محتاج شدید بسخن گفتن و خاستید تکلم کنید بدون معطلی و تهیید مقدماتی تکلم میکنید قسم پیروردگار آسمان و زمین روزی شما هم مانند تکلم شما است در سوره ۵۱ در ۲۳ فَورب السماء والارض انه لحق مثل ما انکم تنطقون جای دیگر میفرماید در سوره ۱۱ آیه ۷ و ما من دابة فی الارض ولا فی السماء الا علی الله رزقها روزی هر جنبیده در آسمان و زمین بر خدا است پیغمبر صلی الله علیه و آله میفرماید روزی شما یش از مرک در طلب شما است پس نهایت غبت و خسران کسی راست که برای چیزیکه خداوند عهده دار آن است زحمت خود بدهد و عمر عزیز را صرف آن نماید باینکه نمیداند آن دیگر زنده خواهد بود و بیش از آنچه بدست دارد لازم خواهد داشت هر چه باشد افزون از دارائی قارون که کلیدهای خزان او را چهل شتر بر گرده کشیدی جمع آوری نخواهد کرد هنگامیکه اجل محتومش رسیدی خود و خزائنش را زمین حریص بلعیدی اگر زیاده از قارون مال جمع آوری کنیم و در محلی مدفون و زیر زمینی مکنون و مخزون کرده دل همی خوش داریم و خود را صاحب آنمال پنداریم مدتی مدید بر این منوال بگذرد در این خیال روز بگذرانیم ناگاه بر آنجایگاه رفته آگاه شویم که مدتی است این مال را برده اند و ما بخیال آن مال سر مست بودیم پس جز خیال چیزی نیست مگر وزرو و بال پس از روی عمد خود را گول بزن و بخیالی خود را آسوده کن (شعر) ملک آزاد گی کنج قناعت گنجی است

پیغمبر صلی الله علیه و آله فرموده هر که قناعت کند خدا او را بی نیاز

میکند باز فرمود بی نیازی آن نیست که مال بسیار داشته باشی بی نیازی بی نیازی نفس است حضرت میدید سجاده علیه السلام میفرماید تمام خوبیها را دیدم جمع است در قطع جامع از مردم و هر کس در چیزی امیدوار بمردم نباشد و امر خود بخدا واگذارند خداوند تمام امور او را اصلاح فرماید و حاجات او را بر آورد و من یتوکل علی الله فهو حسبه قناعت و استغنائه آنست که ببطالت و کسالت بگذارد و آنچه دارد تلف نماید بلکه باید هواره صفت اقتصاد و میانه روی را نصب العین نموده خود را بمذلت ناداری و تنگدستی نیندازد بلکه حکما فرموده اند خرج را کمتر از دخل قرار دهد و فی الجمله در فکر آتیه خود باشد البته چنین کس در عبادت خود هم راحت تر است و از پیرشانی دور تر پیغمبر میفرماید محتاج نشد آنکس که میانروی کرد

ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط تهمل ما همسورا و باید در خرج کردن دخل خود را منظور داشته باشد بمیزانی نباشد که خود را در زمره لثام و نمره بخلای اثم آورد که وصفی از این صفت پست تر نباشد و نه آنکه دست خود را چنان بگشائی که هیچ در کف دست نماند و ترا تحت ملامت خلق و ندامت نفس کشاند بلکه از میان روی و اقتصاد که اعتدال بخل و اسراف و عین وصف سخاوت است گامی پس یا پیش نگذارد بلکه گفتم خرج رافی الجمله کمتر از دخل منظور دارد که هنگام درماندگی بکارش آید و این میانه روی در هر زمان و هر مکان و هر شخص و هر حال و دارائی و شؤونات تفاوت فاحش پیدا میکند در هر حال بحکم عقل و روش اقران و امثال که درست حرکت میکنند حرکت کند و گمان نکند که امثال خمس و زکوة و صدقات و قرض الحسن و میهمانی و اعانت مسکین و اخوان و فقراء و صله ارحام و همسایگان و هدایا و ساختن مساجد و مباد و بل ها و معابر و امثال اینها از اقتصاد خارج باشد بلکه به کم شرح و عتلا از لوازم

دارائی و انسانیت و ترقی و موجب اجر زیاد و برومندی و ازدیاد است بلکه تارك آنها و مانع هر يك مورد ملامت و عذاب است پس در هر يك میزانیکه شرع مقدس حکم فرموده یا عرف معین نموده اطاعت و انقیاد لازم است بلی مانند ایشار و مخارجیکه انبیا و اولیاء و بعضی مؤمنین در بعضی مقامات ارتکاب کنند ارمان نحن فيه خارج تارك آن مسؤل و مؤاخذ نخواهد بود و مرتکب آن ممدوح و مثاب اما چون از اعتدال خارج شو طرف افراط است بلکه ترحم و تفنیل است در نهایت ممدوح و از صعوبات عظیمه پروردگار است لکن از مبحث ما بیرون و برای شرح آیت مقامی دیگر است در مدخ آنطایفه است و یوثرون ثلثی القسهم ولو کان بهم خصاصة از این راه است که الله تعالی را سخی نگویند چرا که سخاوت میانه افراط و تفریط یعنی وسط اسراف و تقیر است و معامله خدایتعالی با ما سوی تمام از روی ترحم و تفضل است اما در انسان این صفت سخاوت بزرگتر اوصاف انسانیت و بهتر علامت ترقی و تکمیل او است این وصف در هر فردی باشد باید امیدوار بود که باندازه این وصف تحصیل کمالات و مقامات انسانیت خواهد کرد و مطمئن باشد که زحمات او بهدر نخواهد رفت محبوب حضرت حق و مخلوقات بر خلاف بخیل که مبعوض خدا و خلق است (من جاد ساد) در دنیا عزیز و محترم و در آخرت مشاب و معظم میفرماید سخاوت در ختی است در بهشت شاخهای آن بدنیا آویخته پس هر کس یکشاخه از آنرا بگیرد او را به بهشت میکشاند و فرمود سخی بخدا نزدیک و از جهنم دور است تمام انبیا و اوصیا و اولیا و بندگان خاص الهی متصف باین وصف عالی بلکه دارای عالی تر از آن که صفت اینار است بوده و هستند اما اگر فروتر از وصف سخاوت را دارا باشد یعنی در تفریط وصف سخاوت که عبارت از بخل و لئامت است در نهایت شامت و صاحب آن هنگام فهمیدن در غایت ندامت

در بیان از قوه شهریّه

و سامت خواهد بود و نزد خداوند و ملائکه و مردم خاصه کسان و آشنایان و عیال و اولادش مطرود و منتهای ذلت است باندازه مرتبه بغالت و لامت دوستانش کمیاب بلکه هر کس او را بشناسد با او دشمن است حتی زن و فرزندش بلکه منتظر مرگ اویند تا دارائی او را متصرف و در هر لقمه او را ببدی یاد کنند زحمات تحصیل و جمع مال و حسرت نخوردن و خرج نکردن و سبکرات مرگ و حساب قیامت با او و تعیش و خوش گذرانی با دیگران نه او را در محفلی راه دهند و نه هنگام درماندگی او را پناه باشد از غالب منافع محرومش گذارند بلکه از رسیدن به حقوق خودش نیز ممانعت دارند خداوند میفرماید در سوره ۳ آیه ۱۷۵ و لا یحسبن الذین

یبتخلون بما آتیهم الله من فضله هو خیرا لهم بل هو شر لهم یتطو قون ما بخلوا به يوم القیامه گمان نکنند کسانی که بخل میکنند با آنچه خداوند بآنها عطا فرموده که این بغالت بهتر است برای آنها بلکه این بد است برای آنها زود باشد که آنچه بخل بآن کرده اند گردن بند آنها شود

در روز قیامت باز در سوره ۴۲ آیه ۴۰ و من یبخل فانما یتخل عن نفسه آنکس که بخل کند بغالت بخود کرده و ضرر بخود رسانیده نه بخدا چه خداوند غنی است پیغمبر صلی الله علیه و آله مردی را دید پرده کعبه را گرفته عرض میکند خدایا بحرمات این خانه مرا بیمارز فرمود گناهت چیست عرض کرد از آن بزرگتر است که بگویم فرمود گناه تو بزرگتر است یا زمینها عرض کرد گناه من فرمود گناه تو بزرگتر است یا کوهها گناه من گناه تو بزرگتر است یا عرش گناه من گناه تو بزرگتر است یا خدا گفت خداوند اعظم و اعلی و اجل است از همه چیز آخر بگو گناهت را عرض کن مردی داریم هر وقت فقیری بطرف من آید که چیزی بخواهد گوئیا شعله آتشی بطرفم میآید فرمود دور شو که از آتش تو نسوزم قسم

بکسیکه مرا بهدایت و کرامت فرستاده اگر دو هزار سال میانت رکن و مقام بنماز اقدام کنی و اینقدر گریه کنی که نهرها از اشکت جاری شود و درختها سیراب شوند و بالائمت بگیری خداوند ترا سرنگون بآتش جهنم میافکند بالجمله خباثت صفت لئامت و نجاست خبیثه بخالت در آیات و اخبار و کلمات حکما و آثار بيشمار است و نزد هراسان ذی شعوری پیدا و پیش هر صاحب مسکه و تدبیری هویدا است نزد خدا و ملائکه مبعوض و بیمقدار و پیمش تمام خلق یعنی هر کس او را شناخت پست و خوار است و اما طرف افراط وصف سخاوت که اسراف و تبذیر که خرج کردن در غیر مقام یا زیاد خرج کردن در مقام باشد نیز

از صفات مذمومه و خداوند میفرماید در سوره ۱۷ آیه ۲۹ ان الله یزین کافوا اخوان الشیاطین و کان الشیطان لوبه کفورا کسانیرا که بی مقام خرج کنند همدوش شیطان و شیطانرا هم صاحب کفر شدید فرموده و قبل از این آیه مبارکه نهی از تبذیر فرموده ولا تبذر تبریرا و پس از یک آیه هم آیه ایست که گذشت ولا تبطل صدقاتک تا آخر یقین است آنکس که در صرف مالش بی باک باشد و در بند آن نباشد در بدست آوردن آن چالاک تر و در تحصیل آن بی باک تر است از هر راه باشد مشروع یا غیر مشروع بجمع کردن آن میگوید ولو از زهر قاتل کشنده تر باشد بگواری می نوشد و از اطاعت خداوند رحمن بیرون رفته در حزب شیطان داخل میگردد خاصه در چنین زمانها که معلوم نیست با هزاران زحمات تحصیل مال حلال نه بلکه مال مشتبهی بشود نمود چنانکه پوشیده نیست پس مسلمان عاقل تکلیف گذران خود را همان اکل در مخصصه خواهد دانست و بیش از قوتی که فقط حیانت حفظ شود نه خرج خواهد کرد و نه دخل خواهد نمود بلکه باین حیل آنچه تناول میکند مشروع باشد حضرت صادق علیه السلام فرموده

در بیانی از قوه شهویه

خوراك بنده مؤمن در دنیا خوراك مظهرین است بلی اینهم چنانچه اشاره فرموده برای مؤمن است که از جانب صاحب نعم خداوند عالم ماذون در تصرف است و اگر نه هر تصرفی بکند ولو حکم باشد غصب و بدون اجازه صاحب آنست

از جمله آثار حب دنیا که از شعب شهویه است کم فروشی و زیاد گرفتن است که خداوند یکسوره برای آنها نازل و وعده ویل برای آنها فرموده آنها که هنگام گرفتن از مردم کیله را زیاد و پر میگیرند و هنگام دادن کیله و میزان را کم میدهند بسم الله الرحمن الرحيم ویل للمطغین

الذین اذا کتالوا علی الناس یتوفون و اذا کانوا هم اووزنوا هم یتحسرون بعد برای تشدید امر آنها میفرماید الا ینظن اولئک انهم هم یعثون ایوم عظیم آیا گمان ندارند اینها که مبعوث میشوند در روز بزرگی روزیکه مردم برای حساب حضور پروردگار عالم پیامیستند دانسته میشود که کم بدیده یا زیاد بگیر عقیده بعالم دیگر نخواهد داشت و اگر نه مرتکب نمیشد و نیز خداوند یک قصه تعذیب قوم شعیب را برای عبرت از این عار و عیب آورده پس تفکر کند که خداوند در آیات قرآنی مکرر ذکر قسط و میزان

فرموده در سوره ۱۷ آیه ۳۶ مفرماید و افوا الکیل اذا کاتم وزنوا بالقسطاس المستقیم هنگام کیله کردن در آن توفیه کند و بکشد با ترازوی درست راست امر بتوفیه و کشیدن فرموده و واجب کرده بلکه تا خداوند عادل بوده و هست و خواهد بود میزان عدل او در تمام امور محسوس و غیر محسوس ظاهر و باطن در کار است و از اول خلقت تا بحال ترازو و میزان و کیل در تمام دول و ملل و هر قریه و شهری متداول است که مردم موافق میزان با یکدیگر معامله و داد و ستد نمایند و آسوده زندگی کنند و هرج و مرجی نشود و این شخص میخواهد این قانون خدائی که تا دنیا

بر پا باشد بر پا است برهم و سلب آسایش از خود و از دیگران بنماید چه وقتی زید مال عمرو را ببرد لابد عمرو هم مال زید را میبرد و هر دو از دیگران و دیگران از آنها میروند دزدی میان روز عمومی بی ترس است

از جمله آثار قوه شهویه هنگام عدم اعتدال خیانت است و آن اینست که در ظاهر درست کار و امین باشد که بر او اعتماد نمایند اما در واقع مفسد و در غش باشد خداوند عالم مکرر در کلام خود نهی از صفت خیانت و مذمت این خیانت میفرماید ان الله لا يحب کل خوان کفر خداوند دوست ندارد هر خیانت کار ناسپاس را و در نهی از خیانت میفرماید در

سوره ۲۸ آیه ۸ یا ایها الذین آمنوا لا تحونوا الله و الرسول و تحونوا اماناتکم و انتم تعلمون ای مؤمنان خیانت با خدا و پیغمبر خدا نکنید و در امانت خیانت نکنید با اینکه میدانید خیانت چه عاقبت و امانت چه عافیت دارد و امانت در مال و غیر مال و قول و غیره‌ای باشد در محل دیگر میفرماید در سوره ۱۱۰ آیه ۴ ولا تکن للخائنین خصیما برای خیانت کاران دشمنی با دیگران مکن بعد از آن برای عظمت این کار میفرماید استغفار کن خداوند آمرزنده است باز تأکید و تشدیداً میفرماید و مجادله نکن از جانب آنها که خیانت با خود میکنند یعنی خائن با خود خیانت میکند نه با دیگری زیرا خداوند دوست ندارد خیانت کار بد کردار را از مردم می‌پوشاند اما از خداوند نمیتواند پوشید آنوقت که مخفی گفتگوی غیر مرضی میکنند و خداوند احاطه دارد بکارهای آنها در دنیا هم اگر برای آنها مجادله کنی در قیامت کی برای آنها با خدا مجادله خواهد کرد که وکیل آنها خواهد شد

و از این قبیل است عذر و مکر و خدعه که در ظاهر غمخواری و اظهار

همراهی ویاری کند اما در باطن و حقیقت برخلاف بلکه بر ضرر او حرکت کند اگر چه اینها با خیانت بالمال نزدیکست و هر يك جای دیگری استعمال میشود اما در ظاهر استعمال خیانت در جائی است که از طرف خیانت زده شده اقدام بر آن عمل شده و امانت یا مطالبی نزد خائن سپرده و خائن خیانت کرده مانند امرتتان از سابقین و امرتتان از لاحقین اما در خدعه و مکر از اول اقدام گول زدن از طرف خادع و ماکر اظهار دوستی و درستی میشود مخدوع مغرور شده امانت و سر خود را نزداو میسپارد بی انصاف راه باسرار او برده از آراء او را بایمال میکند فرقی دیگر آنکه خائن از اول خیال فریبی ندارد مگر هنگامیکه امر مخفی نزد او آمد آنوقت بخیال و ندارك خیانت میافند اما غدار و مکار از اول خیال فریب دارد و در تدارك آن هست که شاید مخدوع را از ظاهر الصلاحی و خوش نمائی فریب بدهد و او را گول میزند مثلاً زید برای دبدو باز دید بخانه عمرو میرود چیزی بدستش میآید بدزدد که علاوه بر دزدی خیانت است یا بد چشمی میکند و نظر بد بناموس او میکند خیانت است و يك دفعه مخصوصاً وعده میکند میرود خانه اش که راه دزدی آنجا را درست کنند مکر است یا اینکه وعده او را بگیرد او را بخانه میبرد او را صدمه میزند یا بعضی راههای صدمه باو را از او بفهمد خدعه است و هکذا و خیانت هر گز مشروع و معقول نمیشود اینست که هر گز بخدا و انبیا خیانت نسبت داده نشده و نمیشود اما خدعه و مکر بسی مشروع و معقول میگردد و بسی نسبت بخداوند و اولیاء داده میشود و آن وقتی است که مخدوع در صدد خدعه و مکاری یا صدمه بر میآید و لابد طرف ملتفت شده در مقام تلافی و تدارك و پیش گیری بر میآید مثلاً در جنگها شخصی آئینه برای کشتن خادع ناچار خادع گول او را میزند و او را میکشد اینست

در بیان از قر و شهوره

که خدعه در جنت جانی است با بند دانی سخت مرگمب معاصی دستند و
بارسال رسل ر انداز و موعظه ترك نهی میکنند، نیم الهی را صرف میکنند و
از مشایخ و ملائقی و معاصی قطع نظر نمیکنند آنوقت خداوند با آنها مکر
میکند و شاید همین باشد مگر اینکه خداوند مقصد ساخته مکر را بسیتی

در سوره ۳۵ آیه ۴۱ میفرماید استکباراً فی الارض و مکر السیتی و لایحیق
المکر السیتی الا باهله و اساره نمیکند فریب بد مگر باهل خودش یعنی
بساکر بر میگردد پس معلوم شد مکر دو قسم است بد و خوب بد آن
آنکه ابتدا بمکر کند و خوب آن آنکه در تدارك مکر ماکر مکر نماید
و از اینجا نیز معلوم میشود که خداوند (خیرالماکرین) است زیرا هر گز
خداوند ابتدا نکرده بمکر با بندگان خود وجهی دیگر آنکه راه مکر امور
دنیاوی است و او تعالی مکرر بندگان خود را از بستی و دیا و غرور آن
خبر داده که خود را بیایند و بی اطلاع با آنها معامله نکرده وجهی دیگر
آنکه بندگان که مکر نمایند معلوم نیست نتیجه از مکر خود خواهند گرفت
یا نه بلکه بسا نتیجه آن بر عکس میشود چرا که علم و احاطه بامور ندارند
اما خدای خالق قادر عالم بتمام امور و آنچه اراده کند همان میشود اینستکه

میفرماید در آیه ۴۲ سوره ۱۳ فله المکر جمیعها یعلمها تکسب کل نفس و سیعلم
الکفر لهن عقبی اذار پس تمام مکر برای خدا است که میداند هر کس
هر چه میکند و زودا که کفار بدانند عاقبت با کبست پس بنده که
اطلاع از عاقبت و زیر و روی امور ندارد چه میتواند کرد و از این قبیل
است غدر که شکستن عهد و وفا نکردن بوعده باشد که خداوند وفای

بعهد را واجب فرموده که در سوره ۳۷ آیه ۱۷ میفرماید و اوفوا بالعهد
ان العهد کان مسؤولا وفای بعهد خود کنید زیرا که عهد مسؤول عنه است نیز
در سوره ۲ آیه ۱۷۲ در مدح آنها میفرماید و الموفون بعهدهم اذا عاهدوا

در بیان از قوه شهویه

بالجملة تمام این صفات رذیله و خصال ذمیمه مایه و پایه اش صفت نفاق و دورویی است که ناشی از حب دنیا که سر تمام خطایا است نفاق از این زیادتیه که بخوش روئی و خوش گوئی و اظهار غمخواری مسلمانرا مغرور کند و او را گول بزند و خود را دوست و درست بنماید اما در باطن در خیال زمین رن و برهه کردن یا بردن مال یا عرض و آبروی او باشد کم فروش گول میزند اظهار درستی میکند نفاق میکند کم میدهد زیاد میگیرد همین نوع مدلس و آنکه غش میکند چو و آرد چورا بجای گندم و آرد گندم میفروشد جلای منشوش را بجای خالص ثیب را بجای بکر بدل را بجای اصل در مشورت خیانت میکند و نیز در امانت در معاهدت مخالفت مینماید با خدا و پیغمبر خدا و ائمه علیهم السلام و مسلمانان نفاق میکند اظهار اسلام میکند در واقع مسلمان نیست برای فائده دینائی اگر دعا یا نمازی میخواند یا قرائتی مینماید برای نمایش نزد خلق است اگر زیارت رفت تا مدتها باز میگوید برای آنکه او را حاجی گویند مبلغی خرج میکند اظهار زهد و عبودیت میکند که عقیده مند باو شوند و امثال اینها تماماً نفاق و مایه آن حب دنیا است علاوه بر عذابیهای خاص بهر يك میفرماید در ۴ و آیه ۱۴۴

ان الله افقین فی الدرك الاسفل من النار ولن تجد لهم نصیرا بدرستیکه منافقان در درك اسفل از آتشند و یار و یاوریهی ندارند و سخت ترین نفاقها نفاق با خدا و رسول است که پہلو بشرک میزند در سوره ۴ آیه ۱۴۱ است ان المنافقین

یخادعون الله و هو خادعهم و اذا قاموا الی الصلاة قاموا کسالی یراقون الناس ولا ینکرون الله الا قلیلا بدرستیکه دورویان و منافقان با خداوند خدعه میکنند و خداوند خدعه با آنها میکند و اگر بنماز میایستند کسل اند نمایش میدهند بمردم و بیاد خدا نیستند مگر کمی ریا و خود نمائی از نفاق است بلکه ریای در عبادت را شرک خفی گفته اند و در قیامت هم باو گویند اجر

در بیانی از توه شبهه

خود را از آنکه کارش کرده بگیر اخبار در مذمت مرائی بسیار است
کتاب مخصوص میخواهد

خلاصه آنکه باید فهمید و دانست که تأسیس تمام شرایع و دیانات و انزال
تمام کتب سماویه و آیات و مفاد نصایح تمام حکما و مواعظ تمام ناصحین
و علما نیست مگر برای آسایش و رفاهیت مخلوقات الهی و امر بتمام اخلاق
حسنه و نهی از تمام نسلات رذیله فقط برای آنست که مخلوق ساده و بدون
غل و غش با یکدیگر معاشرت نمایند و آنکه سکه بر خلاف این دستور
حرکت کند باعث قطع این مرام و خرق این التیام گشته و بر خلاف
خواست خدا و انبیا و حکما قیام کرده و ذلیل و خوار و ذبون و از عداد
پیشی نوع خود را بیرون برده از حضرت صادق علیه السلام است خداوند هیچ
پیغمبر را مبعوث نکرد مگر بر است گوئی و ادای امانت بخوبی و بد کردار
و فرمود فریب نخورید از نماز و روزه مردم چه بسا مردیکه اینقدر نماز
و روزه کند که ترك آن موجب وحشت او است و لکن امتحان کنید
مرد مرا هنگام درست گوئی و امانت گذاری و نیز فرموده سه چیز است
که عذر احدی در ترك آن مسموع نیست ادای امانت ببر و فاجر و وفای
بوعده برای خوب و بد و نیکی بوالدین خوب باشند یا بد پس پوشیده
نمی ماند که ارسال انبیا و انزال کتب سماویه و اساس قوانین سیاسات
و وضع حدود و مجازات و تقدیر پاداش و مکافات و تشدید بنیانت عقیده
توحید و اثبات وصف عدل و داد برای برانداختن ظلم و فساد و انتشار
محبت و و داد بین عباد است و آنکس که براه ظلم و ستم برآید بر خلاف
تقدیر و خواست خدا بلکه قاطع ریشه اشجار دست نشاندۀ خداوند و مخرب
بنیان عمارت عدالت آیت طریق حق گشته این است که چهره قرآن
میچید آسمانی و اخبار و آثار و چه در نصایح و مراعات اولیاء و بزرگان

برای ترك هیچ وصفی مانند ظلم تأکید نرسیده و برای هیچیک از صفات مثل ستم وعده عذاب و نکال نشده اگر انسان از ظلم و طغیان فرو نشیند دیگر برای رفاهت آسودگی خلق محتاج به تعدیل هیچ از اخلاق نخواهیم بود خاوند تمام متعدیان و منجاوزان از حدود را ظالم فرموده در سوره ۲

آیه ۲۲۶ است و من یتعد حدود الله فاولئك هم الظالمون هر کس از حدود و قوانین الهی تعدی کند آنهاست مکارند ملاحظه باید کرد که تأسف و اندوه ظالم در قیامت بکجا میرسد که از شدت حسرت و ندامت تا چهار هزار مرتبه دستهای خود را تا مرفق همی جاید و همی روئیده میشود و ملتفت نیست از هول عذاب در تفسیر این آیه مبارکه است در سوره ۲۵ آیه ۶۹ و يوم یقضی الظالم علی یدیه و روزیکه بجاید ستمکار دستهای خود را بلکه با نجا میرساند که بیانات عذاب و مقدار عقاب آن بزبان نمی آید که میفرماید زودا که بدانند ستمکاران بچه انقلاب افتاده اند و چه عذاب برای خود آماده کرده اند و سيعلم اذین ظلموا ای متقلب یتقلبون تشدید این تهدید زیاد تر است که

میفرماید و لا تحسن الله غافلا عما یعمل الظالمون انما یؤخرهم لیوم تشخص فیهِ الابصار تا آخر گمان نکنید که خداوند غفلت دارد از کردار ستمکاران کار آنها را بناخیر افکنده برای روزیکه از احوال آنروز چشمها بگودی فرو رفته تا آخر اینست که میفرمایند روز مظلوم بر ظالم سخت تر است از روز ظالم و فرموده بترسید از ظلم بر کسیکه فریادرسی بغیر از خدا ندارد

و از ظلم است اعانت بر ظالم میفرماید و لا تعاونوا علی الاثم و العداوان اعانت بر گناه و دشمنی نکنید میفرماید و لا ترکموا الی الذین ظلموا فتمسکم النار میل و تکیه بستم کاران نکنید که آتش شما میرسد بلکه از مجتنبات با ستمکاران منع و نهی فرموده فلا تقعدوا بعد الذکری مع الاثم انظروا این فرموده اند ظالم در خیمه از آتش خواهد بود تا خاق از حساب فارغ شوند

در بیانی از قوه شهویه

از حضرت صادق علیه السلام وارد است خداوند وحی کرد به پیغمبریکه جباری در زمانش بود باو بگو و من ترا نداشته ام برای ریختن خونها و بردن مالها بلکه برای آنکه آواز مظلومان را از من باز داری بدرستی که من و انخواهم گذاشتن داد خواهی آنها را اگر چه کافر باشند و پوشیده نباشد که فرموده اند بنائید ظلم سه قسم است ظلمی است که آمرزیده

نمیشود یعنی شرك بخدا در آیه ان الشرك لظلم عظیم و آیه ان الله یغفر
ان یشرك به و یغفر ما دون ذلك لمن یشاء و ظلمی است که واگذارده
نمیشود یعنی به بندگان خدا یعنی بهرطور باشد تدارك میشود باینکه تحصیل
برائت از خود مظلوم یا وارث مظلوم میشود یا برای شیعیان با نظر رحمت
الهی بعوض دادن بمظلوم از ثواب تنفس حضرت امیر علیه السلام یا از اعمال
حسنه مخالفین یا حسنات ظالم یا بتوبه و غیرها در شرح دعای مکارم مشروحاً
نوشته ام قسم سیم ظلمی است که آمرزیده میشود مانند ظلم بخود یا اخلاق
ذمیه مادامیکه بغیر نرسیده باشد و مخالفت بعضی تکالیف الهیه که میان
خود و خداست که مسلماً پس از توبه و انابه ولو باقرار تدارك می شود
و آنکسکه در طریقه سیم پای نهاد و در آن نشو و نما کرد مغرور و سرکش
میشود و بهر کس دست رس داشته باشد بنای ظلم و ستم و ظفیان میگذارد
بسا تار او بکفر و زندقه و انکار انبیاء و اولیاء و علماء و آثار و آیات الهی
بلکه بدعوی الوهیت و گفتن (انا ربکم الاعلی) میرسد چنانکه بسیاری از
گناین کلفت های روی زمین بهمین رذیله خبیثه در تك چاه ضلالت و جهالت
اند و بهلاکت ابدی در مرارت پس خود را از خواب غفلت بیدار و از مستی
هشیار کند اولاً خدا را نشان دهد نماید که تماماً از یکپدر و مادر و نمای
ما از يك کارخانه و اعتقادمان یکی کم و زیادی ندارد و نظر بمعاقت بد این
وصف کند که در دنیا فقط دابر القوم الذین ظلموا است و اینکه هنوز

در بیان از قرده شوره

ستم او باخر نرسیده زهر مخافت آنرا چشید و در عقی پیغمبر صلی الله علیه و آله فرموده تقویت بانی زرد تر از تقویت هر بدی میرسد و حضرت امیر علیه السلام میفرمایند این مردم با رسی که نمی شکند اصحاب خود را به آتش و اینکه خدای او و منازم یکی است و عالم و داد خواه است و در

۱۶ آیه ۹۲ میفرماید ان الله يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالْإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ

و ينهى عن الفحشاء والمنكر والبغىٰ نا آخر خداوند حکم میفرماید بمیان روی و نیکی و صائۀ رحمت و نهی میفرماید از زشتی و بدی و ظلم و گردنکشی که گفته اند جامع تر آیات قرآنی است از یکی ها و بدیها و بغی استیلا و استعلا و تجبر بر مردم است اگر چه از قوه و همیه دانسته اند اما ذکر آن هم در اینجا بی مناسبت نیست و از این باب است بغض و کینه که از صفات خبیثه انسان است از آن خبر جبرئیل در لیلۃ القدر رذالت این صفت خوب معلوم میشود که میگوید خداوند آمرزید امشب مگر مدمن خمر و آنکه کینه مؤمنی را در دل داشته باشد اخبار دیگر هم در خبائث آن بسیار است از جمله آثار و توابع باب ظلم عدم ادای دین یا مماطلۀ در آن و مذاقۀ در محاسبه است در چند در شرح دعای ۳۰ از شرح صحیفه مشروحه کاملاً در زین باب نوشته ام و مجملای آنکه قرض کردن و نسیه نمودن شرعاً و عقلاً مذموم و فاعل آن ملوم است چرا که در دنیا مورث هم و غم و فکر و اختلال حواس و پریشانی و بیخوابی شب و خواری و انفعال و شرمساری و سختی امور و وزر و وبال و شدت حساب در آخرت است بیخود آنرا حیض الرجال نگفتند از حضرت رسول صلی الله علیه و آله است دردی جز درد چشم و همی جز دین نباشد در خبر دیگر است پرهیزند از دین که مورث خواری روز و گرفتاری خاطر و در شب است پس در حال اختیار قرض کردن کراهت دارد و در صورت

اضطرار بقدر لزوم قرض کنند و از اول قصد پس دادن داشته باشند و اگر نه معاقب است و همچنین اگر در مناهی صرف کنند و اگر در مناهی تمام نکرده باشد مطالبه آن حرام است بلکه مطالبه از نادار کلیه حرام است و اگر بتواند بدهد و ندهد عقوبت و عرض و آبرو ریختن او حلال است پیغمبر صلی الله علیه و آله فرموده کسیکه ماطله و مسامحه کند در حق صاحب حقی در صورتیکه بتواند ادا کند هر روزی گناه راه داری برای او است و اگر از اول نیت پس دادن داشته باشد خداوند دو ملک بر او گمارد که اعانت او کند و الا فرمودند دزد بزرگ است و آنوقت که ادا میکند فرمودند یکدرهم بطلبکار دهد از عبادت هزار سال و آزاد کردن هزار بنده از هزار حج و عمره بهتر است و اگر ادا نکرده از دنیا برود اگر دارد بوارث واجب بدهد اگر ندهد هر دو معذب اند و باندانشن اگر وارث از خود بدهد ثواب زیاد خواهد داشت و باندانشن نیز اگر طلبکار از او بکند ثواب زیاد خواهد داشت چنانکه در اخبار است و در محاسبه مذاقه نکند و خورده بینی ننماید حضرت صادق بمردی فرمود ترا با برادرت چه رسیده گفت فدایت شوم حقی بر او دارم میخواهم تمام را بگیرم فرمود بگو بدانم اینکه خدا میفرماید (و یخافون سوء الحساب) از سوء حساب میترسند خیال میکنی کسی بآنها زور بگوید یا ستمی در حساب نماید نه بلکه از کنج کاوی و مذاقه در حساب میترسند در خبر است پیغمبر فرموده وحی شد یکی از انبیای بنی اسرائیل سخت گیری نمیشود با کسیکه در امور سخت گیری نکند از آثار قوه شهویه سخن گفتن است پوشیده نیست از جمله کارخانجات عظیمه که جز خداوند عظیم قدرت اختراع آن ندارد چیزی است که وقت حرکت سخن از آن می بارد و هنگام سکون سکوت آورد عقل در کیفیت آن حیران و عقلا سرگردانند

جز عجب از این ترتیب عجیب از ما نیاید مگر اینکه در دل ما خطوط میکند که عملی را بروز و ظهور دهد نسبت بهر عضوی باشد فوراً اطاعت نماید و اگر از قبیل تکلم باشد فشاری بشش که مانند انبانه ایست داده شود که هوا را از آن بیرون کند اگر هوا تکیه بجائی نکند آواز یا تنفس باشد و چون قصد تکلم کند این آواز اول تکیه میکند بمحل (ها) پس از آن (همزه) و حروف حلقی بعمل آید از حلق که گذشت مرتباً تا بلب حروف درست میشود و پشکنده شده کلمه شود و پس از پشکندن کلمات برای مستمع کشف ما فی الضمیر گردد و خود متکلم از این ترتیبات هیچ خبری ندارد که اگر خود بخواند از روی اراده يك کلمه یا يك حرف درست کند نخواهد توانست و چون زبان آلتی است در این میان ظاهر و مداخله زیادی در این عنوان دارد این خصیصه بنام آن خوانده میشود و این قوه از جمله آثار قوه شهویه است نعمت بزرگی است که خداوند منان بنوع انسان کرامت و باین نعمت از حیوان امتیاز یافته ارسال رسل و تعلیم و تعلم و سائر معارف انسانیت منوط بابن خصیصه است و در انسان از آن عظیم تر و جلیل القدر تر نیست هر عضوی برای مصلحتی که مترتب بر آن عضو است خلق شده و مشغول عمل خاص بخود است همچنین زبان مشغول بعمل خاص بخود است و آن اعمال زیادی است که حد و حصر ندارد و علاوه مداخله در امور راجعه باعضای دیگر نیز دارد پس منافع و خواص آن بسیار و مفاسد و مضار آن بیشمار است چنانکه اشاره به بعضی بشود و در اخبار هم اشاره بخصوصیت و بزرگی شأن آن شده پیغمبر صلی الله علیه و آله فرموده چون فرزند آدم داخل صبح شود تمام اعضاء متوجه زبان شوند گویند در حق ما از خدا بترس چه اگر راست بآتی همه راست و اگر کج باشی همه ما کج شویم و فرموده بیشتر چیزیکه مرد مرا

دو بیانی از قوه شهویه

داخل جهنم میکند زبان و فرج است و گذشت خبریکه مفادش این بود که آنکسکه از شر زبان و شکم و فرج محفوظ باشد از تمام شرور محفوظ است و نیز روایت است هر صبح زبان باعضاء گویند چگونه صبح کردید گویند اگر تو بحالمان بگذاری بخیریم و نیز بهایی در فرموده آیا مردم را از روی، آتش میافکند غیر از درویده های زبانستان مادامیکه خاموشی سالمی چون سخن گوئی یا برایت نوشته میشود یا بر تو پس این غصوی است عجیب و فوائد و مفاسد آن زیاد معلوم است شرافت آن در صورتی است که مستعمل در تکلیف خود باشد و چون تمیز و تشخیص مصالح از مفاسد بتوسط عقول ناقصه ما مشکل است باید بتوسط شرع مقدس یا عقل منزله تمیز داده شود و تا تمیز نداده و تشخیص محل ممدوح نشده اولی و انسب و بهتر سکوت است اینست که در اخبار و آثار و اشعار مدح سکوت رسیده شعر (رسیدم به یبری در اقصای بونان بدو گفتم ای آنکه با عقل و هوشی زخصلت چه خوشتر بود آدمیرا بگفتا خاموشی خاموشی خاموشی) شخصی بحضرت عرض میکند راه نجات و بهترین اعمال را بنحویکه با هیچکس نفرموده باشی بما بیاموز با دست اشاره بزبان میکنند باز میفرماید بندگی راده جزء است نه جزء آن در خاموشی و یکجزء در دوری از مردم است اما اگر چه نزد خردمند خاموشی ادب است بوقت مصلحت آن به که در سخن کوشی گفتم فارق میان انسان و سایر حیوانات همان تکلم و زبان است ارسال رسل تنیاع احکام اظهار مافی الضمیر با که تمام احتیاجات انسان بسته بتکلم و زبان است و ما اشاره به بعضی از موارد محموده مستحسنه آن میکنم از حضرت سید سجاد علیه السلام است حق زبان نگاهداری آن است از دشنام و عادت دادن آن بخوب گفتن و ترك سخن بیفایده و خوش گفتن با مردم

در بیانی از توه شهویه

و نیز میفرماید و حق مشورت کننده است که اگر راه خوبی بنظرت است راه نمائی کنی و اگر نه راهنمائی کنی بکسیکه بداند و حق کسیکه پندی از تو بخواهد که آنچه مصلحت اوست باو گوئی با نهایت مهربانی و نرمی در آموختن حکمت پیغمبر رحمت صلی الله علیه و آله فرموده به هدیه نفرستاده مسلمانی بسوی برادرش تحفه بهتر از کلمه حکمتی که بیفزاید خداوند بآن کلمه آنشخص را راه راستی را و بگرداند او را از هلاکتی باز میفرماید بهترین صدقات آنکه شخصی علمی آموزد پس از آن برادران آموزد در کلام مجید است در سوره ۹ آیه ۱۳۳ فلولا نفر من کل فرقة

منهم طائفة لیتنقوها فی الدین و لیتذروا قوههم اذا رجعوا الیهم لعلهم یحذرون چرا نیروند از هر جمعی طائفة به بیرون تا پیاموزند علوم دینی را تا در مراجعت بدیگران آموزند شاید حذر نمایند باز آنحضرت می فرماید زمانیکه میگذرید بسبزه زارهای بهشت چرا کنید عرض کردند یا رسول الله سبزه زارهای بهشت کدام است فرمود مجالسیکه ذکر خدا و احکام او شود بدرستیکه برای خدا ملائکه ایست در گردش برای جستجوی این انجمنهایند وقتی رسیدند گرد آنها میگردند نیز میفرماید طلب علم واجب است بر هر مسلمانی پس بخواهید از آنجاها که گمان دارید که آموختن آن حسنه و طلب آن عبادت و گفتگویش تسبیح و عمل بآن جهاد و یاد دادن بآنکه نداند صدقه است تا آخر خبر و در اول کتاب هم شمه گذشت

و از این باب است امر بمعروف و نهی از منکر که از لوازم دیانت بلکه قوام هر مات بسته بآنست و با اجتماع شرایط تترك آن موثر اختلال در ارکان آن دین است اینستکه خداوند در کلام مجید خود میفرماید در سوره ۳ آیه ۱۰۰ ولتكن منكم امة یدعون الی الخیر و یأمرون بالمعروف و ینهون عن المنکر و اولئک هم المفلحون بایستی بعضی از شما مردمرا

دریانی از قوه شهویه

بخیرشان بخواند امر و فرمانبرداری و نهی از بدکرداری نماید و آنها رستگاراند آنحضرت میفرماید بخدائیکه جان من در قبضه قدرت او است که شما را یکی از دو چیز البته خواهد بود یا اینکه امر بمعروف کنید و عاصیان را از منکرات باز دارید و یا آنکه حق سبحانه و تعالی از نزد خود عذابی بر شما گمارد و هر چند دعا کنید بیاجابت نرسد و اخبار باین مضمون بسیار است از جمله فضائل زبان اصلاح میان برادران است در سوره ۴۹

آیه ۱۰ میفرماید انما المؤمنون اخوة فاصحوا این اخویکم و اتقوا الله تعالیکم ترجمون جز این نیست که مؤمنان برادر یکدیگر اند پس اصلاح کنید و یگانگی میان آنها اندازید و از خدا پرهیزید که رحم کرده شوید فرمودند هر دروغی را مینویسند مسگر دروغ در جهاد یا برای اصلاح دو نفر حضرت صادق علیه السلام باین عماد فرمود از قول من بنلان و فلان بگو چنین و چنان عرض کرد از قول شما برای اصلاح چیز دیگر هم بگویم فرمود بای مصلح دروغگو نمیباشد اینها صالح است نه دروغ

از جمله حفظ الغیب است یعنی در غیاب مؤمنی تمجید او نمایی و محاسنی برایش ذکر کنی و اگر بدی از او گویند از او دفع نمایی فرمود هر يك از بنی آدم را هم نشینانند از ملائکه پس اگر برادر مسلم خود را بخوبی یاد کرد میگویند مثل این برای تو باد از جمله صدق و راستی کلام است که فرموده اند (النجاة فی الصدق) مسلم است که اگر راست گوید هر چند در ظاهر مضر باشد اما عاقبت آن برستگاری و نجات میکشد در سوره ۹

آیه ۱۲ میفرماید یا ایها الذین آمنوا اتقوا الله و کونوا مع الصادقین ای مؤمنان از خداوند پرهیزید و مخالفت او را نکنید و با راست گویان باشید چه قدر در قرآن راست گویان مورد تمجید شده اند گذشت در خبریکه حضرت میفرماید نظر بطول سجود کسی نکنید تا آنجا که لکن نظر بصدق کلام و امانت

در بیانی از قوه شهویه

داریش کنید حسن راست گوئی عقلا و شرعاً معلوم است
از جمله فضائل زبان انصاف دادن است خصوصاً نسبت با خود و بستگان
خود که از صفات مستحسنة و سجایای ممدوحه انسان آنکه در تصدیق
و حکومت در مسئله منصفانه و عادلانه تصدیق و حکم کند
و از جمله طمأنینه و سکینه است که اگر در قول باشد از این باب و اگر
فعلاً باشد از آثار غضبیه است که بیاید انشاء الله تعالی و از جمله سلام کردن
و افشای سلام است یعنی بلند گفتن آن و اما جواب آن که واجب و باندازه
بلند بگوید که بی ماعی سلام کن بشنود و این یکی از علامات بلکه از
شعائر اسلام است هر چند در طوائف دیگر هم بنوعی دیگر تحیت بایکدیگر
گویند اما هیچیک بمشابه سلام نیست و تأکید آن باندازه ایست که تشبیه
فرمودند آنها را که از یکدیگر بگذرند بدون سلام بهجماعت خوک و در
اخبار در مدح سلام و جواب آن بسیار است مگر قبل از سلام کلام
دیگر گفته باشد که جواب آن لازم نیست و از جمله فضائل زبان
موعظه و بند و ذکر فضائل آل محمد و مرائی خاصه مرائی حضرت
سیدالشهدا که کتب مبسوطه در آنها نوشته شده و اذکار و مناجات و دعا
در حق خود و سائر مسلمانها خاصه کسان خود و تحمید و تسبیح و تهلیل
و تکبیر خداوند و قرائت قرآن با صوت حسن و بلند و صلوات و درود بر
محمد و آل محمد و توبه و انابه و استغفار و شکر و سپاس الهی و ستایش
و تعالی که هر يك مفصلاً در کتب مبسوطه مربوط و مذكر است
ما هم در جای خود متعرض هر يك شده ایم
از جمله دجاست و قبیح زبان سؤال است که فقط برای فرایش علم
و دانش باشد امر بآن شده (فاسئلوا اهل الذکر ان کتم لا تعلمون) که
برای تحصیل دانش هر گونه کوشش باید کرد و در غیر این راه جتر

ذلت و انکسار ندارد میفرماید سؤال فقر حاضر است بلکه عجالتاً خود را بنده و اسیر کرده چنانکه حضرت امیر علیه السلام اشاره فرموده خاصه اگر مسؤول عنه از دو نان و کم همتان باشد که شخص با غیرت خود را نزد او پست نخواهد کرد اما آثار مذمومه زبان نیر بسیار باندازه که بتوسط زبان و تحریر از بنات بیان آن نتوان کرد و در مقدمه کتاب مهیج العشاق که بدانت سن و رهاق مشروحاً چیزی نوشته ام و در اینجا هم فهرستوار متعرض میشویم پس باید دانست که بدترین اخلاق و مذموم ترین صفات انسانی و ناسپاس تر انسان آنکس است که عضویکه خالق آن برای مصلحتی آفریده در غیر آن مصلحت بلکه در موردیکه خالق آن نهی فرموده استعمال کند مثل اینکه این عضو برای اظهار ما فی الضمیر است بر خلاف عقیده و ما فی الضمیر حرکت میکند و حرکت دهد مانند دروغ چنانکه فرمودند زنا و لواط و دزدی و شرب خمر را مرتکب میشود اما دروغ نمیشود بگوید و مرویست اگر مؤمن بدون عذر شرعی دروغ گوید هفتاد هزار ملک او را لعن کند و گندی از دهنش برش رسد حاملان عرش او را لعن کنند و خداوند برای این یکدروغ گناه هفتاد زنا برایش بنویسد که پست تر آنها زنا با مادرش باشد در خبر صحیح است که خدایتعالی برای بدیهها قفلها قرار داده کلید تمام این شرور شراب است و دروغ بد تر از شراب است و سر اینکه بد تر است آنکه از دروغ بسی مفسد عالم سوز پیدا میشود از شراب پیدا نمیشود و بسا که در دروغ حق الناس است نه در شراب چه مفسدیکه بدروغ مترتب میشود غالباً ضرر آن بمردم میرسد اما مفسد شراب عاید خود شارب است و بد تر از دروغ بهتان است که کار بد را نسبت بکسی بدهد بدروغ

در بیان از قوه شهویه

که شخص میبوت میماند و از این خبیث تر آنکه خود مرتکب قبیحی شده بکردن بیگناهی گذارد و نسبت دهد بد کرداری خود را بدیگری میفرماید در سوره ع آیه ۱۱۲ و من یکسب خطیئة او اثماثم یرم به بریئا فقد احتمل بهتاناً و اثماً هیئتا کسیکه کار بد یا گناهی کند و بدوش دیگری اندازد بکردن خود افکند، بهتان و گناه ظاهر را

و از این قبیل است شهادت دروغ که خداوند در اوصاف رستگاران میفرماید در سوره ۲۵ آیه ۷۲ والذین لا یشهدون الزور و اذا مروا بالغیر و اکرما و آنچنان کسانیکه شهادت زور ندهند (یعنی شهادت دروغ ندهند) و وقتی بلغو و بیهوده بگذرند بی اعتنائی میکنند و از روی بزرگی بگذرند حضرت رسول صلی الله علیه و آله فرموده شاهد زور مانند بت پرست است و نیز فرموده هر کس شهادت دروغی بر مسلمان بدهد البته بر کند خدایتعالی نشیمن او را از آتش و از این قبیل بلکه بدتر است اینکه برای دروغی بگوید خدا یا پیغمبر یا ائمه شاهد است علیهم السلام روایت شده و قتی که میگوید خدا شاهد است و دروغ گوید خدا فرماید ای ملائکه به بینید این بنده من از من بیکاره تر و عاجز تر پیدا نکرد که شاهدش بگیرد بر ایندروغ تا اینکه حواله من کرد پس من چنین و چنان او را عذاب خراهم کرد و نیز از این جمله است قسم یاد کردن راست یا دروغ در نهایت مذموم است در خبری است (لا تحلفوا صادقین ولا کاذبین) قسم بخدا یاد نکنید راست یا دروغ در قرآن میفرماید ولا تجعلوا لله عرضة لایمانکم خدا را معرض قسم های خود نکنید اعم است از راست و دروغ در خبر دیگر است آنکه قسم دروغ بخدا خورد کافر شده و آنکه قسم راست بخدا خورد بکسل کرد، چه خدا فرموده ولا تجعلوا لله تبا آخر بالجمله دروغ خاصه دروغیکه

بخدا و رسول بر خورد خاصه اینکه آنها را شاهد بگیرد خاصه قسم دروغ بآنها خوردن از گناهان بزرگ و موجب تضييع حق الناس و استخفاف بخدا و پیغمبر و اولیاء و مخالف مراتب انسانیت بلکه در بعضی موجب بطلان روزه و قضا و کفاره بلکه شاید وضو را باطل کند و از این باب است حکم بر خلاف ما انزل الله که موجب کفر یا ظلم یا فسق و عذابهای آنها است که یکجا میفرماید در سوره ه آیه ۴۸ و من لم یحکم بما انزل الله فاولئك هم الکافرون بعد از چندی (فاولئك هم الظالمون) پس از اندی (فاولئك هم الفاسقون) است پیغمبر صلی الله علیه و آله میفرماید هر کس بدو درهم خلاف حکم کند و او اذیت کرده شود کافر است یقین است تمام این مفاسد از حب جاه و مال است که راجع بحب دنیا و حب الدنیا رأس کل خطیئة است

و از جمله خباثت زبان غیبت است که چیزی بگویند برای شیعه صریحاً یا کنایه یا باشاره و ایماً اگر چه برای متعلقات او باشد در غیر فسق مشهورش که او را خوش نیاید و دلگیر شود میفرماید در سوره ۴۹ آیه ۱۲ و

ولا یفتن بعضکم بعضاً ا یحب احدکم ان یأکل لحم اخیه دیناً فکرمه موهباً نباید غیبت کند بعضی از شماها از بعضی آیا دوست دارد یکی از شما گوشت مرده برادر خود را بخورد بدتان میآید نهی صریح است باز میفرماید سوره

۲۴ آیه ۱۹ ان الذین یحبون ان تشیع الفاحشه فی الذین آمنوا لهم عذاب الیم فی الدنیا والاخرة واللّه یعلم و انتم لا تعلمون آنها که دوست میدارند که بدی که در مؤمنی هست فاش شود برای آنها است عذاب درد ناک در دنیا و آخرت و خداوند دانا و شما نادانید در آخر خبریست که حضرت کاظم علیه السلام میفرماید فاش نکن از او چیزی را که باعث توهین او باشد و اگر نه از آنها خواهی بود که میفرماید (ان الذین یحبون) تا آخره

در حدیثی پیغمبر صلی الله علیه و آله میفرماید سخت بپرهیزید از غیبت که شدید تر است از زنا چرا که زانی توبه میکند و خدایم پذیرد اما از غیبت کن نمیگذرد تا صاحبش بگذرد نیز آنحضرت در یکی از خطب خود از ربا یاد کرده و آنرا بزرک و زیاد شمرد و فرمود یکدرهم از ربا که به مردی برسد بزرگتر است از سی و شش زنا که آن مرد در خانه کعبه با محارم خود کند بعد فرمود اما بدتر از ربا عرض مردم مسلمان است و موافق خبر بسیار حسنات او را در نامه مغتاب و گناهان او را در نامه غیبت کنی نویسند و شنونده غیبت نیز مانند غیبت کن است مگر اینکه رد کند و اگر رد کرد خداوند هزار شر در دنیا و آخرت از او رد کند و اگر نتواند اید برود و اقلا در دل منکر این عمل زشت باشد و در صورت قدرت منع و نکردن میفرماید گناهش هفتاد مقابل غیبت کن است

از این باب است سخن چینی و نمایی که راست یا دروغ گوید تا میان و کس فتنه راست کند که علاوه بر غیبت از آندو نفر آتش فتنه افروخته علاوه اگر دروغی هم گفته عصیان دروغرا هم دارد در سوره ۱۱ آیه ۰۰

لا تطاع کل خلاف مهمین هم از مشاء بنهیم نافع للتخیر همتد ائیم عتل بعد الک رهیم فرمانبر هر بسیار سوگند گوی بی عقل نباش که بسیار عیب گیرنده در عقب مردم و طعن زننده بایشانست و آمد و شد کننده میان شان است برای سخن چینی باز دارناه از خیر و خوبی از حد گذرنده ناهکار درشت خوی سخت روی شکم بزرک حرا زاده است (در آخر رامزادگی او را رسانده)

این صفت بدتر و خباثت صاحبش افزوتر صفت سعایت است که او را نلت هم گفته اند یعنی این کس سه نفر را بآتش انداخته اول خود را بم آنکس را که برایش فتنه کرده سبم آنکس که نزد او فتنه کرده

که فرمودند (شر الناس المثلث) بدترین مردم مثلث است بلکه فرمودند حرامزده است از اینها بدتر ذواللسانین است کسیکه علاوه بر اینها قصه هر يك را بدیگری گوید و هر يك را تحسین بر خصوصیت دیگری کند بلکه تشجیع نماید و اظهار اعانت هم از خود نزد هر يك نماید و بدتر آنکه در حضور تحسین نماید و در خارج بد گوید باز بدتر آنکه دروغی هم اضافه کند آخر مراتب نفاق و فساد و نمایی و غیبت و ایذاء و دروغ است حضرت رسول صلی الله علیه و آله فرموده کسیکه در دنیا دو رو بیاید در قیامت دو زبان آتش برایش خواهد بود حضرت امیرالمؤمنین از آنحضرت علیهم السلام روایت میفرماید که شخص دو رو در قیامت شاید که زبانش از پس سرش بیرون و یکی هم از پیش رویش هر دو افروخته از آتش تا اینکه آتش میزند زبانهایش جسدش را پس گفته میشود اینستکه دو رو و دو زبان بود از وصایای حضرت کاظم علیه السلام با هشام است بد بنده ایست که صاحب دورو و دو زبان باشد نیکو میگوید هنگام دیدن برادر خود و میخورد از را خنگامی که نماید باشد چه قدر خوبست عمل بنده بر خلاف این و موافق فاضلحوا بین اخوبکم چنانکه گذشت باشد از جماعه آثار شنیعه و شمار فظیحه زبان فحش گفتن و کسی را بکلمات زشت یاد کردن است حتی حیوانات را نباید بد گفت چنین سخن گوی از زمره انسان دور و از جمله بشر خارج و مهجور است (المسلم من سلم المسلمون من یده و لسانه) مسلمان کسی است که مردم از دست و زبان او آسوده باشند گفتیم و معلوم است ارسال رسل و انزال کتب و تأسیس قوانین تمام برای آسایش و تحباب و مهربانی بایکدیگر است فرمودند اگر به بیند کسی را که مضایقه ندارد از هر چه بگوید و هر چه باو گویند بداند که او ولدزنا است یا بیشراکت شیطان

بهم رسیده باز پیغمبر صلی الله علیه و آله فرموده از شرار بندگان خدا کسی است که مردم از بد گفتن او از همنشینی او کراهت داشته باشند باز فرموده بهشت حرام است بر هر فحاش هرزه گوی بی حیائی که باک نداشته باشد از هر چه بگوید و بشنود باز فرموده مؤمن نیست کسیکه طعان و لعان و فحاش و هرزه باشد فرمودند فحاش بصورت سگ محضور میشود بالجمله اخبار بسیار است و اگر کسی گرفتار شد خوب است در مقام انتقام بر نیاید سکوت کند که گذشت (و اذا مروا باللغو مروا کراهیا) و نیکوتر و خوش مآل تر که خود را آسوده و آشنایان را تنبیه نموده که انشاء الله از این مهلکه نجات یابد و پشیمان شود باینکه در مقابل او سخنان خوش گویند و مودرت از او جویند که میفرماید و اذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما همینکه نادانان بآنها چیزی گویند در پاداش سخنان سلامت آمیز گویند و از این بهتر و عدالی تر احسان و افضالی باو کند که مسلماً هم خود از شر او آسوده میگردد و هم طرف تائب و نادم میشود چنانکه دأب و طریقه پیغمبر و اوصیای آنحضرت و اولیا علیهم السلام بود و فصوص و حکایات در این باب بسیار است تا آنجا که میفرماید ولو كنت فظا غليظ القلب لا تقتضوا من حوائث معلوم میشود آنحضرت با دل رؤف و زبان عطوف اشغال این مرتبه فرموده والا نائل نمیشد و بدترین شعب فحاشی دشنامهایی است که مورث عذاب شدید بلکه در بعضی نسبتها باعث تعزیر و تحدید شود میفرماید ان الذين يرمون المحسنات الغافلات المؤمنات لعنوا في الدنيا والاخرة ولهم عذاب عظيم يوم تشهد عليهم السنتهم وايديهم وارجلهم بما كانوا يعملون بدرستی که آنها که میبرانند و قذف میکنند زبان پاکدامن را که بیخبرند از قذف و مؤمن اند ملعون و مردودند و معاف میشوند بمثل حد و تعزیر و ردشهادت و در آخرت

معذبند بعذاب بزرگ روزیکه شهادت دهند بکردار آنها سازبان و دست و پای آنها مفسرین فرموده اند آیات مذکوره اغلظ آیات قرآنیست که اگر کسی تمام کلمات قرآن را زیر و رو کند هیچ آیتی بتعلیظ این آیات نیاید که مشحون است بوعید شدید و عقاب بلیغ و زجر عنیف و استعظام ارتکاب افک و استفظاع اقدام بر آن ومع ذالک قاذفین را ملعون دنیا و آخرت و بعذاب عظیم توعده فرموده و جوارح آنها را شاهد بر آنها گرفته از جمله خطرات زبان افشای اسرار دیگران است و خیانت در امانت است که گذشت چه اسرار امانتی است نزد توخاصه اگر موجب افنضاحی یا معاداتی شود مفصلاً گذشته و از جمله ردائل زبان که داخل گناه کبیره گرفته اند حکایت گناه و فواحش خود است مردی از انصار بمجلسی گذشت که ذکر معاصی میکردند فرمود بروید و وضو بسازید که بعضی کفتگوهای شما از حدت بدتر است از جمله ریا و سمعه است که بطوری قرائت کند یا ذکر کند که بشنوند و دیگران را خوشآید بجاء او افزوده گردد یا نتیجه دنیائی بگیرد گذشت

یراؤن الناس ولا یذکرون الله الا قلیلاً معلوم است این شخص این کار را برای خدا نکرده و در این عمل بندگی بنده نموده در اخبار این و صف را شرک خفی گفته اند و در نکوهش آن خیلی وارد شده کمتر دعا و مناجاتی است که خالی باشد از پناه بردن بخدا و تمنای اینکه خداوند او را از شر این صفت حفظ کند و از جمله خودستائی است که میفرماید و یحبون ان یحمدوا بما هم ینعلوا منسوب است بحضرت امیر علیه السلام (من تعزی بعزاء الجاهلیه فاعضوه بهن ایه و لا تکنوا) اینکه بگویند پدرم که بود یا مادرم یا طایفه ام ابداً ثمری بحال قایل ندارد و گذشت از جمله کفران و ناسپاسی نعمت است حتی از مخلوق که بایستی شکر او را گفت میفرماید و من شکر فانما یشکر لنفسه و من کفر فان الله غنی کریم آنکس که شکر

در نیابی از قوه غضبیه

آنکس که شکر گوید پس شکر آن عاید خود شاکر است و اگر هم کفران کند خداوند بی نیاز است پس شکر خداوند همان اقرار بعجز است چه اوبی نیاز است اما در قبال احسان بندگان نوع پاداشی لازم حتی بحکایت آن و اگر کفر است و ناسپاسی کند ناسپاسی خدا کرده و در قیامت هم مسئول است و مسلم است شکر احسان بندگان موجب میل محسن میگردد بزیادتی احسان بر او یا دیگری و ناسپاسی قطع احسان محسن نماید و بعضی از ناسپاسانند که از زمره حیوان پست تراند و این صفت رذالت و دنائت را از محاسن و بلندی طبیعت پست خود میدانند که سر هر خانی از هر نعمتی مندمت نمایند که این میوه نرسیده و طعم ندارد و یابد بواسطه یا گوشت یا روغن آن کم است یا شور است یا بد پخته اند یا کم است یا کم نمک یا شور یا گرم یا سرد است میخورد و بد میگوید نا میرسد که بد بصاحب خانه و میزبان گوید و اگر هم آن طعام باین اوصاف نباشد بد تر و ناسپاس تر بلی اگر سر خان خود باشد برای تنبیه طبایخ و خانواده خود بنحو خوشی بیان کند خوب است از جمله فضایل زبانت که عقلا و شرعاً مذموم و نزد عقلا و حکما فاعل آن ملامت و مذموم است کلمات لا یعنی و سخنان بی فایده است که جزء تضییع عمر و وقت نیست نه برای دنیا عائد و نه برای آخرت فائده دارد مگر ندامت و مسؤولیت از آن وقت گران خود خاصه اگر بمفاسد و مصادی دیگر نیز منجر گردد مانند کذب و بهتان و افترا و غیبت که لابد میشود حضرت رسول صلی الله علیه و آله فرموده قدر و منزلت آنکس عظیم تر است که ترك کند آنچه را لازم نیست امیر المؤمنین علیه السلام میفرماید آنکس که دانست سخن گفتنش از عمل او است ترك کرد گفتن را مگر در آنچه بکارش آید باز در خطبه میفرماید زبان سبعی

است که اگر او را باختیار گذاری میگذرد و وقتی عقل کامل شد کلام می شود حضرت کاظم علیه السلام در وصایای باهشام میفرماید المتكلمون ثلاثة فرابع و سابع و شابع سخن گویان سه اند ۱ رابع او است که ذکر خدا کند ۲ سالم او است که سالت باشد ۳ شابع و هالك که ساینند که خوض در باطل نمایند خداوند بهشت را حرام کرده بر هر فیناشی بی شرمی که باک نداشته باشد از آنچه بگوید و بشنود معروف کرخی گفته سخن گفتن مرد در آنچه لازم نیست مورث دوریش از خدا است و آنکس که کلامش زیاد زیان تر پرت میشود معروف است من کثر کلامه کثر خطائه پر حرفی دل را میپیراند و سیاه میکند



باب چهارم

در بیان از قوه غضبیه که رکن چهارم است

اما قوه غضبیه که رکن چهارم علم اخلاق است آنرا نفس سبعی هم گویند و منشاء آن خون و حرارت و آثار آن خشم و دلیری و اقدام بامور هولناک و ترسناک و هوای تسلط و غلبه و بلندی و جاه است و در انسان بایستی در تحت حکومت عقل باشد و اگر نه همان نفس سبعی بلکه خسیس تر خواهد بود چرا که در سائر حیوانات با نبودن عاقله موجب شرافت و در انسان با وجود عاقله مورث ضلالت و شرارت است اما با اطاعت از عاقله منتج فضائل و شرافات و سبب بروز مکارم و جوانمردی و حلم و شجاعت و شهامت است انسانیت انسان ظاهر نمیشود مگر باین وصف عالی چه این قوه شریفه هنگامی که محکوم عاقله باشد منتج (کبر نفس) است که اعتنا به بلندی و پستی میکند با قدرت بر تحصیل بلندی و (نجدت) یعنی از مخاوف بجزع نمیافتد و (ثبات) است یعنی ثابت قدم است و نمیافزد و (بلندی همت) یعنی چشم داشت بخوش گوئی و ترك بد گوئی از خود یا معامله بنحو خوب یا بد با خود نداشته باشد و از ورود احوال حتی مرك هراسان نباشد و (حلم) یعنی این قوه او را بی مناسبت حرکت ندهد و از ورود مکروهی بخشم نیاید با (سکون) یعنی سبکی نکند در مجادله و محاربه که بحکم عقل و شرع شروع کرده و (شهامت) که طبعاً

متممائل باشد باقدام بامور مشكله و كارهاى سخت و (نحمل) خود را بزرگمت
میاندازد برای تحصیل كارهاى خوب برای خود یا دیگران و (تواضع)
خود را از همه گان پست تر شمارد و (حیثیت) چیزها که در دین یا ملت
محترم است نهایت احترام بگیرد و یاس اعظام آنها داشته باشد و (رقت)
از ملاحظه تألم دیگران متألم و متأثر شود چنانکه بیاید

بالجمله بروز انسانیت انسان در دنیا بسته است باین قوه در قرآن وصف
مؤمنان میفرماید در سوره ۴۸ آیه ۲۹ اشداء علی الکفار رحماء بینهم
سخت اند بر کفار و میان خود مهربان و بردبار حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام
میفرماید دل مؤمن از سنگ محکمتر است خود وجود مبارکش در منتهی
مراتب شجاعت و قوت قلب که میفرماید تمام عرب روی بمن آوردند
من پشت بآنها نخواهم کرد و در نهایت رحم و رأفت و مهربانی شمشیر
زن میدان حرب گریه کن محراب عبادت بتحمل تحمل السليم و بیکی
بکاء الحزین و آنچنانکه در اخلاق ناصری است غضب حرکتی بود نفس
را که مبداء آن شهوت انتقام بود و این حرکت چون بعنف بود و آتش
خشم افروخته شود و خون در غلیان آید و دماغ و شریانات از دخانهی مظلم
ممتلی شود تا عقل مجبوج شود و فعل از ضعیف چنانکه حکما گفته اند
که بنیه انسانی مانند غار کوهی شود مملو بحریق آتش و مختنق بلهب
و دخان که از آن غار جز آواز و بانك و مشعله و غلبه اشتغال چیزی دیگر
معلوم نشود و در اینحال معالجه این تغیر و اطفای این نائره در غایت تعذر
بود چه هرچه در اطفای اشتعال استعمال کنند ماده قوت و سبب زیادت
اشتعال شود اگر بموعظت تمسك کنند خشم بیشتر شود و اگر در تسکین
حمله نمایند لهو و مشعله زیاده گردد و در اشخاص بحسب اختلاف امزجه
اینحال مختلف گردد چه ترکیبی باشد مانند ترکیب کبریت که از کمتر

شرری اشتعال یابد و ترکیبی باشد بمناسبت ترکیب روغن که اشتعال آنرا سببی بیشتر باید و همچنین ترکیبی بود مانند ترکیب چوب خشک و چوب تر تا بترکیبی رسد که اشتعال آن در غایت متعذر بود و این ترتیب باعتبار حال غضب بود در عنفوان مبدای حرکت اما آنگاه که سبب متواتر شود اصناف مراتب متساوی نمایند چنانکه از اندک آتشی که از احتكاکی ضعیف متواتر که در چوبی حادث شود بیشه های عظیم و درختان بهم در شده چه خشک و چه تر سوخته گردد و تأمل باید کرد در حال میغ و ساعقه که چگونه از احتكاك بخار رطاب و یابس بر یکدیگر اشتعال بروق و قذف صواعق که بر کوههای سخت و سنگهای خاره گذر یابد حادث می شود و همچنین اغتبار در حال تهیج غضب و نکابت او اگر چه سبب کمتر کلمه بود رعایت باید کرد بقراطیس حکیم گوید که من بسلامت آن کشتی که باد سخت و شدت آشوب دریا آنرا بلجه افکند که بر کوههای عظیم مشتمل بود و بر سنگهای سخت زند امیدوار ترم از آنکه بسلامت غضبان ملتهب چه ملاحظا را در تغلیص آن کشتی مجال استعمال لطایف حیل باشد و هیچ حیل در تسکین شعله غضبی که زبانه میزند نافع نیاید و چنانکه وعظ و تضرع و خضوع بیشتر بکار دارند مانند آتشی که هیزم خشک بر او افکنند سورت بیشتر نماید تمام شد این که کلمات این حکیم دانا را بتمامه نقل کردم تا عظمت این مرض مهلك مزمن معلوم و آثار و امراض آن نموده گردد بلکه بهر حیل باشد در صدد رفع و علاج بر آید و علاوه بر آنچه گذشت از خباثت این رذیله می افکند انسانرا به پست ترین مراتب بهائم و سباع و متعاقب است به پشیمانی از عمل و انتظار مجازات اخروی و مکافات دنیوی و دلگیری دوستان و سخت شدن دشمنان در خصومت و تغییر و سرزنش مردم و بسا مورد سخریه و استهزا میگردد و موجب تغییر مزاج گردد

تا آنجا که بحال جنون انجامد منسوب بحضرت امیرالمؤمنین علیه السلام است که این وصف نوعی از دیوانگی است چه دارای این وصف پشیمان می‌شود و چنانچه پشیمان نشود دال بر استحکام جنون او است و بسا که مورت حرارتی در قلب شود که احداث امراض سوء میکند و موجب هلاک آنشخص گردد پس انسانیکه در مقام ترقی و تکمیل خود باشد باید در نهایت استحکام عزم و شتاب خود را از این مرض مهلك نجات و در خلاصی و عدم گرفتاری باین خیانت بکوشد باینکه حشر با گرفتاران این مرض مسری را ترک کند و اهم تدارك در این علاج تقلیل در اكل و احتراز از اکنار لحوم و دسوم بعد از اینكه منافع و مضار قوه غصیه را دانستیم و فهمیدیم منافع آن در حال تمکین از عاقله و اعتدال آنست و مضار آن در غیر معتدل آنست و غیر معتدل آن یا بطرف بالای اعتدال است که تهورش گفتند یا در طرف پائین که خوف و جبن و بد دلی و امثال اینها گفته اند و اگر بهچیک از طرفین نرفته در این بین است اما از دناات عملی می‌کند که عقلا و غالب اناسی در هنگام خشم از ارتکاب آن خود داری می‌کنند مانند اینکه غضب بر جهادات و بهائم می‌کند نوشته معتبرست پاره میکند پیراهن بر خود می‌درد و می‌گوید چاره جز پیرهن دریدن نیست شکستی است می‌شکند مائعی است میریزد حیوانی است می‌کشد اسب خود را پی می‌کند و امثال اینها که هم انلاف مال است و هم صدمه زدنی بی نتیجه و نزد عقلا مالم و در حق او می‌گویند عنان اختیار از دستش ربنده یعنی از روی جنون بوده پس آنکسکه در صدد تکمیل نفس و تحصیل کمال باشد اجتناب از چنین حرکات را لازم داند و در صورت استحکام این مرض مزمن بمعالجات عامه که در باب سیم گذشت پردوزد تا بلکه بتوفیق الهی مستخلص گردد و برای دانستن و معالجات خصوصی رذائل حاصله از این قوه هنگام عدم

در بیانی از قوه غضبیه

اعتدال و آن رذائل بسیار بلکه افزون از شمار است بذکر بعض از آنها اکتفا کرده می‌گوییم (اما خوف و جبن) یعنی ترس و آن سبکون نفس است در مقامی که بمقتضای قوه غضبیه و حکم عاقله حرکت بهتر باشد برای انتقام و ترس از ناملاهیست که بعد پیدا شود و ناگوار گذشته را اندوه و غم گویند نه خوف پس اگر آنچیزیکه از آن می‌ترسد یقین بآمدن و وقوع آن دارد ملاحظه کند این ترس پیش از وقوع يك ضرر کلی بخود زده که خود را مشغول و معطل میکند بلکه بسا خود را مریض و ناخوش میکند و شاید هنوز آنواقعه نیامده اینشخص بهلاکت میرسد پس عاقل کامل تحمل این بیم نکند و بی اعتنائی وقت را غنیمت دانسته بمصالح امور دنیا و آخرت خود و اکتساب سعادات می‌پردازد و اگر وقوع آنچیز یقینی نباشد این ترس از حماقت خواهد بود چه برای امریکه آیا بشود مایه غمنده و پریشان بودن و ترك آسایش خود نمودن نیست جز حماقت خاصه اینکه آن هائله که احتمال آمدن آنرا می‌دهد از نتایج اعمال و افعال خودش باشد که مقتضی است آن عمل را ترك کند و از ارتکاب آن اجتناب کلی فرماید تا از ورود آنمکروه ایمن و در امان باشد (بیانی دیگر) از آنچه می‌ترسد یا ترس ضرر مالی است یا آبرویی یا ایمانی یا جانی و هر يك یا نسبت بخود است یا نسبت بدوستان خود و هر يك یا احتمالی است و وقوع آن یا یقینی و هر يك یا نتیجه عملی است از خود یا از آن دوست و آنچه از اثر عمل خود یا آندوست است هر گاه احتمالی است بترك آن عمل آسوده میشوند اهتمام در ترك نمایند و اگر نه که یقینی الوقوع باشد یا نتیجه عمل خود و دوست باشد یقینی الوقوع است اگر خوف ضرر ایمانی است بمخفی داشتن یا تقیه رفع میتوان نمود یا بصرف مال یا آبرو در دفع آن کوشد و اگر بجان باید رفع نمود با اجازه معصوم کند و خوف ضرر جانی را بمال پس آبرو دفع کند و خوف ضرر

در بهائی از قوه خفیه

آبرویی را بمال دفع نباید و ضرر مالی را بخود مال چه مال را همچو قیمتی نباشد و نبوده بود شده باز هم ممکن است وجود یابد پس مال را فدای آبرو و جان و دین نیز نمیتوان کرد و اگر نه آبرو را فدای جان و ایمان و جانرا فدای ایمان با اجازه شرع مقدس در حالیکه تقیه جلوگیری نکند و تمام در صورت احتمال یا یقین است که احتمال دفع بدهد

و اما در صورت عدم احتمال چاره جز تن دادن و تمکین کردن و آسوده نشستن و توکل بر خدا و تمکین از تقدیر نباشد (ان الله بالغ امره) و وقت خود را از بین نبرد و خود را پریشان نکند

و پوشیده نیست از آنرویکه روح با جسم و بدن از اول الف و مؤانست کلی داشته و دارند بلکه روز بروز بلکه آن و آن مؤانست آنها در تزايد است جدا شدن و افتراق آنها از یکدیگر سخت است و هر چه شعور و بر خور داری در روح بیشتر باشد این تفریق شدیدتر خواهد بود مگر اینکه با گرفتاری باین بدن انس خود را بجائی دیگر بیندازد و متمایل بآنجا باشد

پس بان یا جسم ذیروح برای نهایت الفت و مؤانست با روح خود طبعاً متنفر از جدائی و مفارقت است حتی در حیوانات بلکه در نباتات بملاحظه روح نباتی و معلوم که آنچه روح بر خوردار تر باشد الم این جدائی شدیدتر است پس در نبات کمتر (بشنو از نی چون حکایت می کند - از جدائیهها شکایت میکنند) کازنیستان تا مرا ببریده اند - از نفیرم مرد و زن نالیده اند)

و در حیوانات زیاد تر و در انسان زیاد تر و در انسان هم هر چه شعورش بیشتر باشد خوف و بیم او بیشتر خواهد بود مگر صاحب مقام مذکور بلکه میگوئیم هر درد و المی که باشد غیر درد و الم فرقت و جدائی نباشد منشاء و اساس تمام دردها همان الم فراق است هر فریادی از هر دردی

در بیان از قوه فضیه

بلند است منشاء آبت افتراق است و بزرگترین افتراقات و سرآمد تمام جدائیها که از آن بزرگتر و عظیم تر تصور نمیشود و در عالم وجود از آن برتری نخواهد بود جدا شدن از وجود و نابود شدن است که اگر از روی بصیرت تأمل و دقت کنی مرجع تمام و برگشت همه بجدائی از وجود است حضرت امیر المؤمنین علیه السلام عرض میکند (فهبني يا الهی و سیدی و مولای و ربی صبرت علی عذابك فكيف اصبر علی فراقك) خدا یا تو که آتش فراق داشتی چه احتیاج بجهنم داشتی و شاید گفت مقصود آنکه تمام عذاب شدید در نیستی و عدم و تمام نعمت از عالم وجود است باد هر درد و محنت و هر الم و مصیبتی از بیابان عدم رسیده و هر غم و اندوه و ناملائم مکروه از صحرای بی پایان نیستی بهم رسیده کدام الم است که مقاومت با فراق از وجود نماید یا کدام نعمت است که از اتفاق هستی بوجود نیاید بوی هر نعمتی از سوی باغستان بهشت هستی بمشام وزیده و جوی هر شربت گوارائی از کوثر وجود بهر طرف کشیده بهر حال خوف و بیم از مرك از سه راه تصور میشود یکی از مردن و مرك که همان خوف از تفریق است دیگری از نیست شدن و یکی هم از سكرات مرك و عذاب و عقاب اولاسكرات و عذاب از جمله چیزها است که تدارك آن با خود خائف است چرا که خداوند که منشی و منشاء خیرات است و جز خیر از او نیاید و ترس از او نشاید این هول و هراس از اعمال خود ناس است و تدارك آنها با خود او است با خیلی سهولت بمثل توبه و انابه و تدارك حق الناس و قضای فوائت و ثانیاً باید تعمق کرد و تفکر نمود چیزیکه بعرضه وجود آمد دیگر محال است نیست شود موافق تمام ملین عالم از پیش از آدم تا بحال و سائر عقلا و حکما نیز در خصوص بقای نفس ناطقه انسانی هر چند عناصر او چون مرکب است لابد فاسد

در بیانی از قوه فطریه

میشود اما نفس ناطقه و روح انسانی چون مجرد و روحانی است فساد بآن راه ندارد صریح تر از آن نمیشود که میفرماید انا لله و انا الیه راجعون بلکه عناصر هم بواسطه ترکیب متلاشی میشود اما باصل و مرکز خود رجوع میکنند نیست نمیشود (کل شیئی یرجع الی اصله) فرموده و نیز باید تعقل و تأمل کنیم در این مسافرتی که کرده ایم پای بهر عالمی گذاشته ایم از عالم سابق آن وسیع تر و عالی تر و پر نعمت تر و ترقی مان زیاد تر بوده اول مرتبه وجودیه ما جماد است عالم جماد را واگذاشته به عالم نباتی آمده ایم یعنی از جمادیت مرده و روح نباتی در ما دمیده بحیات نباتی زنده شده و عالی تر شده ایم پس از استعداد برای ولوج روح حیوانی از نباتیت مرده و بعد بروح حیوانی زنده و عالی تر شده ایم و بعد از استعداد برای قبول و دخول روح انسانی بروح انسانی زنده و حیات پیدا میکنیم

(پس چه ترسم کی ز مردن کم شدم بار دیگر هم بمبرم از بشر پس بر آرم با ملائک بال و پر) پس روی ترقی بوده و هستیم اگر بترتیب این سیر بر خوریم و بفهمیم ابداً نخواهیم ترسید پس نه از خدا باید ترسید و نه از مرگ مگر فقط از سوء اعمال خود دفع و رفع این ترس هم بسیار سهل است از گذشته توبه (انه هو النواب الرحیم) و آینده را بترك نافرمانی الذین آهتوا و عملوا الصالحات لنجزینهم اجرهم باحسن ما كانوا يعملون از تمام این مراتب گذشته مرگ از امور آتیه یقینی است که چاره جز تمکین نیست و خوف پیش از وقوع بیجا است

و بسیاری که از فرقت و جدائی مال و عیال از مرگ میترسند معلوم است از نهایت انسی که با زن و فرزند و اموال خود دارد دل از آنها بر نمیدارد از آنوقت که شعوری پیدا کرده تا بحال علی الاتصال شب و روز زحمتها کشیده مشقت و ذلتها دیده باین طرف آنطرف دویده بد و خوبها

در بیانی از قوه فضیله

شنید، شریکهای ناگوار چشیده نردها باخته به بیابانها تاخته طرح مؤانستها
با آنها انداخته

معلوم است با انس و الفتی که در اینمدت با مال و اهل و عیال دارد راضی
نیست بلکه نهایت کراحت دارد يك ساعت از آنها دور افتد يك مسافرت
چند روزه بخواهند نمایند که باعث دوری از هم باشد چه قدر سخت
است چه جای سفری که امید مراجعت نیست بلکه امید ملاقات نیست
پس معلوم است که دردی از این بزرگتر و خوفی از این بالاتر تصور
نمیشود لذا تا وقت دارد تصمیم عزم نماید و با نهایت شتاب در رفع این
غائله و دفع این هائله باید بکوشد که چشم از تمام امور فانیه بپوشد
و از کوثر بقای ابدی بنوشد و تعقل و تأمل فرماید که هیچ از اموال
و اولاد و عیال و سائر متعلقات که با او نبوده کم کم فراهم شده و بخت
هم بایستی از آنها جدا شد و تمام در معرض فنا و زوال است و بستگی
و علاقه بچنین چیزها عمل حمقا و جهال است و قطع این علاقه هم در نهایت
اشکال بمثل حضرت موسائی علیه السلام با اینکه فائز بمقام نبوت است خطاب
میشود (فاخلع نعلیک) پس انسان عاقل مآل اندیش باید بهر طور و بهر اندازه
باشد تربیت خود کند و علایق خود را کم یا تمام کند و فکر و تأمل قدری
در آنچه در باب سیم گذشت نماید و این مال و دنیا اگر بنا شود پشت
کند و گرفته شود يك آن مکث نخواهد کرد يك خدا حافظ نخواهد گفت
بلکه با هزاران افسون یا طناب و زنجیر و اسباب لحظه آنرا نمیتوان نگاهداشت
این است وفای مال و دنیا که خود را فدای آن میکرد و همچنین عیال
و کسان انسان و دوستان اگر انسی دارند یا اظهار محبتی نمایند غرضی
جز انتفاع خود ندارند اگر دست این شخص از مال تهی شود یا اینکه
گروه از عقدههای دنیائی از او گشوده نیاید علاوه بر اینکه هیچ اظهار

محبتی باو نخواهند کرد بساط عداوت و خصومت با او را پهن خواهند نمود. اینک چندی است این ترتیب برای ما مکشوف است وقتی مرد تمام عیال و اولاد و اقوام و دوستان نزدیک او نمایند بلکه میگویند از او میترسیم و از او متنفرند با نهایت شتاب چالاک محبوب خود را در خاک پنهان و بمنازل رجوع میکنند از کسیکه يك آن از او جدا نمیشدند بکلی قطع علاقه کردند

معروف است آن خبریکه مناذش اینک هنگام مردن اموال و اولاد و عیال و اعمال او مصور شده بنظرش میآید خطاب بعیال و اولادش میکند و شرح زحماتی که برای آنها متحمل شده میگوید و میگوید امروز هنگام درماندگی من است چه اعانتی از من میکنید میگویند هیچ از ما برنمیآید مگر اینکه تا لب قبرت همراهت میایم (بلی اینهم برای آنکه او را بخاک بسپارند) روی خود بمال میکند شرح زحمات و حال خود میگوید و التماس اعانتی جواب میگوید راست میگوئی بیش از حق يك کفنی از من نداری یا میگوید هنگام مردنت از دیگری شدم روی خود باعمال میکند جواب میگوید من همه جا با تو و ملازم تو هستم پس انسان باید پس از کوشش در تحصیل سعادت خود و اگر فی الحقیقه غمخوار کسان خود است اعانتی کند از آنها که پاینده باشد و فسا و زوال برای آن نباشد که اسباب سعادت و خیر دنیا و عقبی داشته باشد بمفساد شریفه

قوا انفسکم واهلیکم ناراً و قودها الناس و الحجارة همت بگمارد و آنها را از آتش چهل و ندادنی نجات دهد و بتعلیمات دساتیر آسمانی یعنی احکام قرآنی دلالت نماید و بدستگیری آنها که حقیقت شفاعت است اهتمام فرماید اولاً بتصحیح عقاید حق و مالکات حسنه و آداب و سنن مشروعه و اخلاق ممدوحه و اعمال مقبوله و اطوار انسانیه آنها و ثانیاً بکندن ریشه

در بیانی از قوه فطیه

انس و محبت اشیاء فانیه و توجه و تکسب امور باقیه و اعمال صالحه آنها اهتمام نماید و همچنین نسبت باموال خود تا بتواند بتوسط اموال خود تحصیل نام نیک و مصارف لازمه صالحه عام البلوی و عام المنفعه نماید مورت آمرزش او شود

از تمام سخن معلوم شد که ترس با عقل جفت نیاید چه ده عاقل بعد از تعقل میداند اگر دایه داشته گذشته گذشته و اگر واقع در غایله ایست که ممکن نباشد رفع آن با نهایت قوت قاب تمکین کند و دردی بالای دردها نگذارد و اگر از مکروهی است آینده اگر احتمالی است باز ترس از آن المی است که خود بخود میآورد لذا اگر ممکن است در دفع آن بکوشد اگر هم یقینی است باز ترس بی نتیجه است مگر آنکه با قوت قلب بدفع بکوشد شاید نفع دهد و اگر از اعمال است گفته شد از اعمال تدارک کند بلی در اینموقع یک خوف است که تمام اولیا و عقلا از آن برحذر و گریزان بوده اند حضرت سید سجاد علیه السلام یک مناجات مخصوص دعای ۱۱ برای آن دارد که در صحیفه است و آن سوء خاتمه است تمام عقلا و اولیاء از آن ترسان و از این تقیه سخت هراسان بوده اند حضرت امیرالمؤمنین علیه السلام میفرماید (و ان امامکم عقبه کؤدا و منازل مهوله) باز از آنحضرت است (حقیقة السعادة ان یختم الرجل علیه بالسعادة و حقیقة الشقاء ان یختم علیه بالشقاء) حقیقت سعادت و نیک بختی اینست که آخر کارش بسعادت و نیکی رود و حقیقت شقاوت و بد بختی آنکه در آن آخر بشقاوت و بد بختی رود در خبریست که (من ختم له بقیام لیلة ثم مات فله الجنة) کسیکه آخر کارش بزنده داری و قیام شبی بگذرد و بمیرد دارای بهشت است اینست که تاکیداتی شده در آن آخر کار او را مشغول باز کار و تهلیلات و تسمیحات و کلمات فرج و قرائت قرآن و تلقین عتاید حق و عدیله و امثال آن نمایند تمام

در بیان از قوه خطیبه

برای آنکه در آنحال بایاد خدا و انس باو تعالی و عالم بقا رحلت کنند و باین وسائل قدری رویش از این دار فانی گشته و توجه او با عالم دیگر شود و سكرات بر او سهل آید چه با هر حالی از دنیا برود بهمان حال خواهد بود فرموده اند انسان محشور میشود بر آنچه میخورد بر آن و میبرد بر آنچه زندگانی بر آن کرده و گفته اند نیز مثال مردن مثال خواب است که در بیداری در خیال و انس با هر چه باشد در خواب از همان قبیل خواب می بیند پس پناه بر خدا که شخص با انس بمختلفات فانیه دنیای هیچ بنا شود برود که بانقضاع و انس و علاقه هواره معذب خواهد بود امنیست که در اخبار زباد رسیده که باید با حسن ظن بخدا برود و یاس از رحمت را از گناهان بزرگ سرده اند میفرماند نباید بهیرد هیچیک از شماها مکرور حال حسن ظن بخدا از کافی از حضرت رضا علیه السلام است (احسن الظن بالله خایا الله تعالی یقول انا عنده ظن عبای بی ان خیراً فتخیرا و ان شرأفئرا) خوب کن گمان خود را بخدا چرا که خدا مبرماید من نزد گمان بنده خود هسم اگر خوب است خوب و اگر با است بد در خیر دیگر است خداوند شرم دارد که بنده مرءوف حسن ظن باو داشته باشد بر خلاف ظن او با او حرکت کند در کمیل است (ما سلكنا الظن بك ولا انبرنا بفضلك عنك با کریم یارب) از عرض میکند ما سلكنا الظن بك ولا المعروف من فضلك در شرح دعای ۱۱ و ۱۲ از صحیفه مبارکه مفصلاً متعرض شدیم و ابن اطمینان حاصل میشود از تحصیل علم و یقین در عقاید حقّه و مالکات حسنّه و این حاصل میگردد از مجاهده و غور در حال انبیا و اولیا و عباد و زهاد و عاقبت کار آنها و ملاحظه گذارشات كفار و فساق و فجار و آنها که در دریای دنیای فانی غریق و غائر بحار شهوات نفسانی بوده و عاقبت امر آنها در دنیاشان

در بیانی از قیود خضیه

و بتوبه و انابه و استغاثه و تضرع و مناجات با خدا و پناه بدرگاه او بردن و عبادات خاصه در آخر شب خاصه در بین طلوع و غروب و پوزیکه اثر تمام در ایمن مرحله کند دوام ذکر زبانی و فکر قلبی مکرر است در آیات و اخبار از حضرت آفریدگار (اذکرونی اذکرکم) یاد من کنید تا یاد شما کنم و نیز یاد من کنید در زمین تا یاد شما کنم در آسمان و نیز یاد من کنید در میان مردم تا یاد شما کنم در ملائکه در کلام مبارک الا بذکر الله تطهرون القلوب الذین امنوا و عملوا الصالحات طوبی لهم و حسن مآب آگاہ باشید بپناه خدا مطمئن و آسوده میشود دلها آنها که ایمان آورده و عمل صالح می کنند خوشی و نیکی و خوبی آخر کار و عاقبت امر برای آنها است در حدیث قدسی است ای عیسی یاد من کن در نفس خود تا یاد تو کنم در نفس خود نهایت شرف و خوشی و اطمینان برای ذاکر حاصل میشود که فوق آن تصور نمیشود بضمیمه این نکته که از آنروی که تجدد و حدوث در ذات حضرت واجب الوجود راه ندارد و بموجب این آیات و اخبار خداوند تعالی در ذات مقدس اقدس خود یاد ذاکر فرماید این یاد خدائی ابدی و دائمی است و بلکه ازلی هم است و منقطع نمیشود هر چند از خود بنده قطع شود به به از این شرافت که از این بالاتر نمیشود و ممکن نیست خوشا بحال چنین ذاکری که از آن بر تر منهای تصور نمیشود در محبت و است (یا من ذکره شرف) لذا کریں در دعای کمیل است (اللهم انی اتقرب اليک بذکرک) تقرب بخدا از راهی غیر ذکر ممکن نیست منحصر است تقرب بخدا بذکر و پناه بر خدا از حال بنده که از یاد خدای خود غافل و خود را دستخوش نفس و شیطان کرده که میفرماید و دن یهش عن ذکر الرحمن تقیض له شیئاً فیهو له قرین سوء خانه نیست جز اینکه آن هنگام می فهمد که جز راه بخدا و انس بعالم بقا و تحصیل حقایق حق و اعمال صالحه

می شود رومیگرداند خطاب مبرسد او را بر گردانید چون بر میگردد خطاب میرسد چرا روی بمن کردی عرض میکند گمان من بتو این نبود میفرماید گمانت بمن چه بود میگوید گمانم این بود که از گناهان من بگذری و داخل بهشت خود کنی خطاب مبرسد ای ملائکه من نه چنین است بعزت و جلالم هرگز این بنده من گمان خیری بمن نبرد اگر یکساعت چنین گمانی بمن میبرد او را بآتش نمیرسانیدم دروغش را قبول کنید و او را داخل بهشت کنید بعد حضرت فرمود هیچ بنده گمان خیری بخدا نبرد مگر که نزد گمان خیر او است و در

خبر است و همین نحو است سوء ظن بخدا اینست که مبرماید **ذَا لَكُمْ ظَنُّكُمْ اِلٰهِي ظَنُّكُمْ**

بر بکم اورد یکم خاصه بجهت خاصین بالجمله وسائل نجات و امیدواری بخدا بسیار است خصوصاً برای شیعه و دوستان محمد و آل محمد صلوات الله علیهم پس یأس و تفرسی نباید و نشاید مگر از اعمال و افعال خود که بهمان میزان رجا باید باشد و مخفی نماید که نجات غیر از علو درجات و ترقی است که باید بر ریاضت تحصیل کرد

از جمله ترسهای بی اصل و بی موضوع ترس و وحشت از تنهایی و از مرده یا جن است که با عقل و کمال منافات بسیار دارد اگر تأمل کنده فی الجمله بعمل این موهومات از او دور میگردد و وحشت از تنهایی فقط برای انسی است که با بعضی متعلقات دارد و با قطع علاقه و نمائل انس با پروردگار خود بقین تنهایی را ترجیح خواهد داد و نیز در وهم از مرده فکر کند از کسی که در حال حیات با او کاری نمیتوانست کرد در بیجانی که مرده ایست انما چه میتواند کرد و نیز چنانکه در وجود آن خلاف است و اگر هم باشد نمیتواند کاری با او بنماید و اگر بتواند در تنهایی و غیر تنهایی چه تفاوت میکند و عقلا هرگز گرفتار این وساوس نمیشوند پس گرفتاران این نوع

وساوس و آنها که از ضعف قلب باین شبهات میافتند برای رفع این رذیله و بر طرف کردن این مرض مزمن مهلك باسعمال اغذیه و ادویه که با خلط فاسد اینمرض ضد است و نیز ملاحظه کند که مورث چه ذمائم و چه مفاسد است مانند (پستی نفس و ناگواری تعیش و زندگانی) و طمع کسان و آشنایان بلکه هر کس از متعدیان که او را باین وصف شناخته (و بی ثباتی در اور و تزلزل در هر امری و کسالت و محبت بطالت و تمکین از ستمکاران و چیره شدن آنها و تن دادن بفضائح و رسوائیها که در خود و کسانش اتفاق افتد و در صدد بر نیاید) و شنیدن ناملاذمت از دوست و دشمن و تعطیل و ناقص ماندن امورش و جملاء مکروهات دیگر پس باید عزم خود را جزم کند بعد از توکل بر خدا و طراب توفیق از آنحضرت اقدام بامور خطرناک و کارهای مهم بزرگ نماید مانند اسمی که خواهند سوقان او را دهند آنرا بمواقع آشوب ناک و میادین مهوله خوفناک و معارک پر صدا و جماعت و غوغا آمد و شد میدهند نادل او قری و از تزلزل بری گردد و ضد این ملکه و وصف مهلك صفت مدوحه و حال (قوت قاب و علو همت) است که از آثار شجاعت و لوازم قوه غضبییه است که منصف باین وصف مانند کوه هیچ او را متحرك نکند و مثل آهن چبزی آنرا نرم و متزلزل ننماید (کانههم بزبان مرصوم لا تحركه المواصف اشداء علی الکفار) صاحب همنی بلند و مفاهی ارجمند میشود تمام دنیا در نظرش مقدار یکشاهی قدر ندارد و اهل دنیا از بر و جوان رعیت و سلطان نزد او بمیزان پر کاهی نبرزد و صاحب قلب قوی و همت عالی لابد دارای صفت عالی غبرت و حمیت است و باندازه اینها صاحب علو قدر میباشد و بهمان میزان نگاهداری و محافظت از خانواده و بالاتر دوستان و بسگان و بالاتر محله و بالاتر آبادی خود مینماید

در بیانی از قوه خطیه

و این وصف غیرت گذشته از اینکه از اوصاف حضرت احدیت است که (الغیره من صفات الحضرة) زیبا ترین اوصاف انسانی و لازم تر محاسن و مکارم بزرگواری است انسانیکه بتمام محاسن و مکارم آراسته باشد و از این وصف خالی باشد مانند جسمی خواهد بود بیجان و هر چند چنین وجودی بهیزان غیرت خود خود را بزحمت دارد و همواره در تاب و تب و منت است اما کسان و بستگان و متعلقات او در سایه او باستراحت اند و به حمایت او در خواب راحت و از دشمن در حصن محافظت چه قدر متحمل مضار میشود که یکی از بستگانش را ناگواری نرسد بسی بارهای گران بدوش میکشد که یارانش سبکبار باشند و بر حسب (الانسان عبید الاحسان بزرگواری در میان طائفه انجمنسار بلو پیدا میکند و باندازه غیرت و حمایت بزرگوار میگردد

و بسی که از حد بگذرد و در غیر محل حمایت نماید و با ستم غیرت بخواند اشتباهی است کرده اعانت بر اثم و همراهی بر ظلم و ستم خواهد بود بلکه بدترین سبقت و حمایت جاهلیت و عصیبت خواهیم گفت حضرت سید سجاد علیه السلام در دعای هشتم صلیفه این خدمت را عصیبت نام برده و استعاذه از آن کرده از حضرت از عصیبت میپرسند میفرماید ۱
عصیبتی که صاحب آن گناهکار است آنکه شرار قوم خود را بهتر از خیار قومی دیگر داند آق نیست که قوم خود را دوست دارد آنست که قوم خود را اعانت بر ظلم نماید

از حضرت رسول صلی الله علیه و آله است کسیکه در دلش از خردل عصیبت باشد خداوند او را با اعراب جاهلیت معشور فرماید

از حضرت صادق علیه السلام است کسیکه عصیبت پیشه خود کند خداوند او را عصابه از آتش به بندد و بسا مشتبه میشود بانسان که این عمل از

در بیان از قوه غضبیه

غیرت ممدوحه است یا از عصیت مذمومه تا آنجا که بسی خود را بکشتن داده بیوی حمیت و طمع شهادت و در حقیقت محرک او عصیت بوده پس در اینحال لازم است از دستور عقل و شرع خارج نشود پس اصل صفت غیرت که از آثار قوت قلب است و نتیجه غضبیه مادام که از حکم عقل و شرع خارج نباشد از اوصاف جوانمردان و نشانه علو طبع و بزرگواری انسان است و معلوم است که پس از تدبیر و ترتیب ظاهر و باطن خود بآداب اخلاقیه بتدبیر لوازم منزل از زن و فرزند و منزل و مال و خدم و حشم و سائر لوازم زندگانی که کتاب مخصوص مسی (بهدیة الحب) و اول نسخه ایست که در اوایل سن خود نوشته و بطبع رسیده بهر حال تدبیر امور عیال و اولاد و تبعید آنها از هر گونه فتنه و فساد و تأذیب آنها بآداب حسنه و اجتناب از مساوی اخلاق الزم لوازم زندگانی و واجب ترن تکلیفات انسان است از حضرت پیغمبر صلی الله علیه و آله روایت شده اگر مردی در اهل خانه خود چیزی بیند که منافی غیرت باشد و بنیرت نیاید بخوارن مرغی فرسند چهل روز در خانه او می نشیند و فریاد میکند خدا غیور است و هر صاحب غیرتی را دوست میدارد اگر آنمرد بنیرت آمده و آنچه منافی غیرت است از خود دور کرد فیهام الا پرواز میکند و بر سر او می نشیند و پرهای خود را بر چشمهای او میزند و پرواز میکند پس روح ایمان از او مفارقت میکند و ملائکه او را دیوث مینامند و از بی آن تدبیر امور اهل محل بلای از آن اهل ولایت بالا تر از آن تدبیر امور مملکت است و چنانکه قوت قلب و علو همت از صفات حسنه و ملکات پسندیده است ضد آن که عبارت از دنائت همت و ضعف نفس و سستی است از خبائث صفات انسانی بلکه متصف بآن در شمار پست ترین زنان است از کارهای عالی و امور مهمه و مکاسب عظیمه رو گردان و توجه بامور شریقه بزرگ نمیکند باین جهت از مقامات عالی و منافع

در بیانی از قوه فطریه

غالبه محروم و باذلت و خواری و حقارت در انظار عالی و دانی موسوم و هیچوقت از حظوظ و بهره‌های مرغوبه بهره نمیبرد و از اقدام بهر امری ترسان و اگر وارد کاری شد هراسان و لرزان است لازم است معالجه کند خود را بمعالجات خوف از موعظه و نصیحت و عبرت از حال شخص همام و بی همت و تفکر کند در امور دنیویه و اخرویّه که اجرت بمیزان عمل دهند همت بلند دار که مردان روزگار از همت بلند بجا هارسیده اند

و صاحب صفت غیرت و علو همت را چاره نیست جز آنکه متصف بصفه بردباری و تحمل از همگان خاصه از روفان و کشیدن بارهای گران و برخوردن بسختیهای دوران باشد و نیز لازمه او تواضع و فروتنی از همگنان و شکستگی در برابر برادران نماید باندازه که مذمت برای متکبران است

مدح و تمجید برای افتادگان است میفرماید واخفض جناحك لمن اتبعك من المؤمنین فروتن باش برای مابین و مؤمنین ملاحظه و تأمل باید کرد چگونه اشاره فرموده که تواضع تو برای تابعین باید و برای غیر آنها نشاید چه با غیرت و قوت قلب منافات خواهد داشت اما با تبعه هر چه تواضع فرمائی شایسته است آنحضرت صلی الله علیه و آله فرموده هیچکس تواضع نکرد مگر که خداوند او را بلند کرد باز میفرماید هر که تواضع کند برای خدا خدا او را بر میدارد و هر که تکبر کند خدا او را میافکند و هر که قناعت کند روزیش میدهد و آنکه اسراف کند محروم می‌کند و آنکه بسیار یاد مرگ کند دوستش دارد و آنکه بسیار خدا را یاد کند در بهشت در سایه خود او را جای دهد و نیز ناچار متصف بصفه غیرت و فتوت اگر ناگواری برای یکی از حوزه خود بیند بلکه برای دیگری هم رقت می‌کند و ترحم میفرماید بلکه غیرت پس از حصول رقت صورت می‌بندد پس انسان کامل باید رقیق القلب باشد

وصفتی در انسان از قساوت قصاب و سخت دلی بدتر و مذموم تر نیست که هر درد و مصیبت برای هر کس باشد اعتنا ندارد بلکه خودش با هر کس هر تعدی و ستم نماید ملالی بخوارش نرسد تا آنجا که شاید آن مظلوم پناه بخود این ظالم میبرد در عوض مهربانی بر ظلم و اذیت مکرر دیده شده بس قساوتش افزوده اینست که میفرماید فهی کالجحارة او اشد قسوة پس آبدل مانند

سنگ بلکه سخت تر از سنگ است چرا که و ان عن الجحارة اه! یثبحر منه الانهار زیرا که بعضی سنگها است که می شکند و آب از آن جاری میگردد اما دل آن ظالم هیچ روزنه پیدا نمیکند و از آثار رقت قلب جریان اشک چشم است چنانکه برای بزرگان بوده و از آثار قساوت قلب جمود عین و خستگی چشم است و نیز لابد چنین عالی همت غیوری هرگز پای از انصاف بیرون نهد و اجزای از دایره انصاف نکند و در امور متعلقه بخود یا کسان و دیگران انصاف دهد و منصفانه گردند پیغمبر صلی الله علیه و آله فرموده سید و آقای جمیع اعمال انصاف دادن از خود است نیز فرموده هر کس هوسات کند فقیر را از مال خود و ارباب بدهد مرز ما را حقاً که آن مؤمن است امیر المؤمنین علیه السلام فرموده هر کس انصاف دهد و آنچه حق است بگوید خدا زیاد بکند برایش مگر عزت را

و نیز آنکسکه در ظاهر و باطن باین اوصاف جمیله متصف و مزین باین خصال حمیده است یقین با وقار و سکینه و سکون و طمأنینه است و از سبکی و عجلت و شتاب و خفت خیالی و بری است بقی هر چه وقار و زیاد تر در انتظار بزرگوار و گفتارش خبردار افزون و احتیاطش مضاعف تر است (صاحب الوفا و السکینه) از القاب حضرت است با اینکه بر خر برهنه سوار می شد بلکه ردیف برای خود قرار میداد در کنار کوچه ها روی خاک می نشست در انتظار از سلاطین صاحب افتدار بزرگوار بر بود و تمام حرکت

در بیانی از قوه قضیه

مانند بزرگتر سلاطین روی زمین همراهان از آنحضرت احترام و ملاحظه احتشام داشتند آنفرستاده سلطان که از نهایت قوت قلب و شجاعت معروف بنوالقلین بوده پس از مدتی که ادراك فیض حضورش نمود هنگام بیرون آمدن از نهایت عظمت آنحضرت چنان وحشت و دهشت زده شده که کفش خود را بدست یوشید و ماتفت نشد با اینکه نه حیجابی و نه دربانی و نه خدای و نه پاسبانی بود و درین اهل بیت و اوصیای آنحضرت که با هیچ اسباب اخشامی بلکه در نهایت اظهار شکستگی و تواضع و درویشی (یفضی حیاء و یفغی دن مایته نلا یکلم الا حین یبسم) در بارشان گفته میشد خاصه آنکه این قصصه در باره اش گفته شد در ظاهر هیچ اسباب بزرگی برایش نبود بلکه در نهایت درویشی حرکت میفرمود. اینها آثار علم و حکمت و دانانه و سکون است معروف است (المجلة من الشیطان والطمانیة من الرحمان) پس صاحب علم و عقل و کمال قبل از افوال و افعال خود تقل و تفکر مینماید که آن گفتن یا کار را بکند یا نکند بلکه مشورت نماید که بشمائی و نأسف بار نیلورد چه اگر نتیجه معونی پیدا کند در این مشورت متأسف نخواهد بود که کاش مشورت یا تأملی کرده مردم آمد در صورت شتاب بسی متأسف میشود که اگر تأملی میکردم ممانعت مینماید آن شده ترک می کردم (مزن بی تأمل بگفتار دم بگو اگر دیر گویی چه غم) علاوه بر اینکه عجز در کار و در شمار در انتظار بقاء و خوار بلکه در شمار دیوانگان است و در این نوع مردم را بسفاهت نسبت میدهند بر خلاف مردمان با سکون و تأمل را مدح بسکون و فکر می کنند فروختن دین بدن باو ترجیح دار و تأمل را باختر باقی نیست مگر بواسطه این حالت خنیه و اگر در همین مساله فدری فکر و مجادله کند که این چه معامله است نعیم بیکران

در بیانی از قوه غضبیه

بی زوال را از دست داده برای جزئی حظ خیالی زوالی که نزد جزئی تأمل هیچ بلکه عدم محض است جز اثر عجله و شتاب نیست که شیطان چنانکه آدم علیه السلام را گول زد و او را از پای در آورد مرا هم مغرور میکند که این نقد است و آن نسیه و حال آنکه این هیچ است و آن چیز و این نیست و آن هست است و نیز این قوه غضبیه هنگام عدم اعتدال و عدم محکومیت از عاقله مایه کبر و نخوت و عجب و خود پسندی و خود ستائی و حب سنایش حتی برای کاری که نکرده و عظیم شمردن عملی از خود که بزرگ بداند و کوچک شمردن سیئات و کارهای بد خود را و بزرگ دانستن خود و کوچک دانستن دیگران حتی پیر مردان و بزرگتران را و پسندیدن سلیقه و رأی خود را پس این عظمت و بزرگواری که در خود تصور کرده و میکند یا فقط در خود است و هیچ کار بدیگری ندارد و یا نسبت با دیگری است صورت اول را عجب گویند که بدترین صفات بلکه و خبیث ترین سبجایی رذیله است و این مایه در هر کس باشد منفردات مذمومه زیاد دارد مانند خود ستائی و استبداد رأی و حب سنایش و استعظام اعمال خود و استصغار گناهان و ذمایم و امثال آن از رذائل و دنائت و این وصف خبیث آخرین صفات است که دست بگیربان کسانی که بسی مراحل اخلاقیه را طی کرده باشند و بهجاهده تحصیل حسناتی و ترك سیّاتی نمود میشود و بدتر آنکه آن مایه و موجب عظمتی هم که برای خود تصور کرده در او نباشد بلکه داخل طائفه و یجمعون ان یحمدوا بمائهم ینهلوا باشد و از این بدتر آنکه خود را هم مستحق آن وصف خوبی که در خود خیال کرده بداند که علاوه بر عجب او را دارای ناز و دلال گفته اند حقیقت این شخص بمیدان خدای خود رفته و عرض اندام مقابل پروردگار خود میکند فرمودند اول کاریکه بامعجب میکنند از آنچه بآن عجب کرده بی بهره اش میکنند تا بدانند

چگونه عاجز و فقیر است و خود گمراه بر خود دهد تا حجت تمامتر باشد چنانکه با ابلیس کردند و عجب گناهی است که تخم آن کفر زمین آن نفاق آب آن فساد و شاخهای آن جهل و نادانی و برك آب ضلالت و گمراهی و میوه آن لعنت و مغلط بودن در آتش جهنم است پس هر کس عجب کرد تخم را پاشید و زرع کرد و لابد میوه خواهد چید باز فرموده اگر هیچ گناهی نکنید من از بدتر از گناه بر شما میترسم و آن عجب است عجب

و آن صورت دویم که بالیدن این شخص نسبت با دیگری باشد که قانع باین نباشد که قائل و معتقد بفقط عظمت و بزرگی خود باشد بلکه خیال کند من از فلان بالاتر و بهترم و این وصف خبیث را کبر گویند مثلاً قناعت نکنند باینکه من عالم مدعی باشد از دیگری عالم ترم بخواو خود اکتفاء نمیکند از دیگری بهترم بنجابت فقط خود قانع نیست از فلان نجیبترم پدر و مادر یا اجداد من از فلان بهتر عاقل تر از فلان جوانیم به از دیگران نمازم روزه ام قراتتم نیکوتر بهر حال باید بر او بزرگی کنم و چون مایه عجب مایه کبر است و ایندو مایه بسیاری از رذائل دیگرند پس برای اختصار این دو را در يك عنوان ذکر می کنیم اولاً اگر شخصی اوصاف خوبی در خود می بیند و میداند اوصاف و صفات خوبی است که خداوند باو مرحمت کرده و خود را قابل آن محاسن و نعمتها نمیداند و فقط از الطاف الهی و موهوبات خدائی می شمارد و میداند هر وقت هم بخواهد از او سلب می کند این وصفی است خوب و در نهایت مرغوب بلکه باید متشکر پروردگار بلکه بر حسب و اما بنعمه ربك فحدث نعم خدا را تذکار نماید و در خیال اخفای آن نباشد و هیچ افتخار و مباهاات بدیگران نکند که سبب سلب آن نعمت گردد اما وای بر حال او اگر خود را سزاوار آن نعمت بداند و در وجود

در بیان از قوه فضیله

خود نوع استحقاقی ندارد و بدتر آنکه در مقام افتخار و مباهات تکبر و برتری بر دیگران آید بخواهد پیش برود و بزرگ بگوید و بالا به نشیند احترام از بزرگتر نگیرد هر چه بکند و بگوید خوب داند هر چه بد باشد اعمال دیگران را بد داند اگر چه خوب باشد بهر کس بنظر استخفاف بنگرد هیچ کاری از همکاران خود را تمجید نکند مگر تمقید نماید تحسین از عمل دیگری نکند و نه پسندد و خصوصاً اگر عامل آن زنده باشد اگر در مجلسی بدستش آید ابدأ اعتنا نیکند و اگر در خلونی باشد برای استفاده آمل زیاد در آن می‌کند و حال اینکه خوب است در محافل نیز تمجید کند نمیداند این صفت اسباب ترقی خورش نیز هست و عکس آن مورث تنزل خود نیز هست و این صفت تکبر بیشتر در مملکین بلباس عظم بود در حرکات و سکنات و مجالسات و محاورات و غیر آن و بی اعتنائی انوشنجات یکدیگر از تکبر و ریا و عجب و حب جاه و حب ستایش و مباهات و انحال آن از خفایای گذارنش حالشان اما چندی است ان اوصاف با چزی زیانتر در دیوانیان و متمسکین بدولت در روز و رات است اما در علما نباید باشد برای اینکه مرام و دستور آنها نیست و با مملکت آنها منافعت ندارد لیکن در دیوانیان با مملکتان منافعت نام ندارد که بدون وصف تکبر و تجبر بمقاصد خویش نازل نمیشوند

بالجمله معجب و متکبر کارشان بشرك می‌کند چه صفت بتعود بالبدن و خود را سزاوار بنص مملکت دانستن و بزرگی بنیر نمودن از اوصاف انسانی است که خود بذاته دارای اوصاف حمیده باشد و بهیچوجه محتاج بدیگری نباشد و ذاتاً غنی و بی نیاز باشد نه کسیکه بهیچوجه دارای هیچ وصفی از اوصاف حمیده نباشد مگر باو داده شود عاریه اگر مال اسب بیک تب از او گرفته شود اگر جمال است بیک تب از او زایل گردد اگر بکسان است میلوم نیست

حال کسان او چه است تا حال خودش چه باشد چنانکه در ویست دو نفر در حضرت موسی علیه السلام بایکدیگر افتخار کرده یکی از آنها تا نه نفر از آباء خود را بر شمرد بآنحضرت وحی شد باو بگو آن نه نفر در آتش جهنمند

و تو دهم آنهائی در قرآن ما است الهیکم التکائر حتی زرتهم المقابر کلا سوف تعلمون بازی داده شما را کثرت تا آنجا که زیارت قبر ها میروید نه چنین است زود است بدانید انقدر کار آنها سخت و عذاب شدید است که به بیان در نیامده همین قدر فرموده زودا که بدانید و اگر بریاست است بجزئی سیاسنی مبذل میگردد و اگر بقوت و قدرت خود ببالد بیک افتادن و کمی صدمه می نالد و اگر بعلم و دانش خود را مستحق سنایش داند بیک سؤال یک نادان یا پمبرزی چون خر بگل میماند و اگر بعبادت و طول رکوع و سجود خود بنزد تصور حال شیطان نماید که با آن عبادت و بندگی جز درماندگی و شرمندگی نداشت و عجب و خود پسندی چنان خیانت و نجاست دارد که آنچه عبادت و ریاضت که قبل از آنحالت تحمل کرده باشد و بر خود زحمت و مشقت کشیده باشد نامرا هیچ می کند مانند اینکه تازی شب که طاری شد روشنائی نهار را از میان میبرد کار معجب و متکبر میرسد بانکار خداوندگار و آیات و معجزات انبیا و اولیای اطهار و پیروی گمراهان و اهل ضلال و تغلف از راه حق در رشاد و کمال خدای متعال در کلام بمثال خود میفرماید در سور ۲۰ آیه ۱۴۲

سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغیر الحق و ان یروا کل آیه لا یؤمنوا بها و ان یروا سیل الرشد لا یتخذوه سیلا و ان یروا سیل انفی یتنزهو سیلا ذالک بانهم کذبوا بآیاتنا و کانوا عندها غافین ایداد که نام تروح ماستی آکسانیکه روی زمین بناحق تکبر می کنند آنها را مگردانم از آیات و علامات توحید و راه حق چه آنها هر آینی بینند تصدیق

نمایند اگر راه راست را بفهمند از آتراه نروند اما اگر راه کج و گمراهی
 بینند آنرا میگیرند تمام برای اینست که تکذیب آیات ما و علامات حقه را
 کرده و از آنها غفلت ورزیده خداوند همه را حفظ فرماید و خردش ما را
 براه راست بدارد حضرت رسول صلی الله علیه و آله فرموده داخل بهشت
 نمیشود آنکه بقدر دانه خردل کبر در دل او باشد باز میفرماید خداوند
 عالم فرموده کبریا و بزرگی ردای من است و عظمت و برتری سزاوار من
 هر که خواهد در یکی از اینها با من برابری کند او را بهجهنم خواهیم افکند
 از حضرت سید سجاد علیه السلام است عجب از منکبر افتخار کننده که دیروز
 نطفه بود و فردا مرداری واقعاً چه تکبر و افتخاری برای کسی که تمام
 پستی و ذلت و خواری است اول و آخر و وسط و ظاهر و باطن زیر و رو
 مکرر گفته شده اولش آن نطفه که از تمام قاذورات از همه جهت منفور تر
 و آخرش مرداری که از تمام عفونات مؤذی تر و در این بین که حال حیات
 و نشاط و ظرافت و نظافت و سرکشی و گردن کلفتی و اظهار تفرعن و تنمر
 و تکبر و بزرگواری و لمن الملکی او است حامل فاذوراتی است که باید
 در محل دوری در پنهانی در جای مستوری تخلیه کرده ظاهر خود را شست
 و شو نماید یکدفعه از مخرج بول یکفر بیرون آمده بمخرج بول دیگری
 متوقف و از کثافات و چیزها که امروزه از نگاه بردن بآن امتناع دارد
 نشو و نما کرده تا اینکه از آن محل کثافت باز از ممر بول گذر کرده
 بزباله دان دنیا نزول از نعیم دنیا نمایی کنند تا آنجا که فاذا هو خصیم مبین
 یکدشمن بزرگی از خدا و بندگان خدا میگردد و برای او مسأله نیست که
 بعضی کثافات باطنیه او را دفع کرده بظاهرش بیورد و او ظاهر خود را
 از آنها تنظیف نماید یک نوع کثافت از نفع زیرین که بدستیکه بصورت
 و محاسن خویش میکشد استنجا نماید و یکروزه برای بولی که از تمام

در بیانی از قوه قضیه

کثافات بد تر و نجس تر که سه دفعه باید تطهیر کند و یک روزه برای کثافات تلخ که چه قدر طبع از آن مشماز و دوروزه مخرج آب شور بسته که نیز از آن منتفر و دو سوراخ نیز مخرج کثافتی که خود از نمیخواهد نظر بآن ننماید بالاترین و بهترین روزه ها دهان و آب دهان از تمام مدفوعات بدن بهتر است اگر خارج شود و به بیند محال است باز بلع دهد و رطوبات دیگر که عرق باشد اگر در بدن بماند و بشست و شو رفع نماید از گند بدن نتوان نزدیک او رفت که متصلا همه روز باید خود را تنظیف کرده بشوید و غساله آنرا در هر زاب ها بریزد امان از آنوقتیکه جراحت یا زخمی در بدن او پیدا شود از سوء منظر و عنونت کسی نزد او گذر نمیکند تا چه رسد به بعضی ناخوشیهای بد تر ملاحظه فرمائید این چنین مخلوق را با عجب و تکبر و خود پسندی و حب ستایش و عتو و گردنکشی و بغی و سایر اینگونه صفات چه کار نیست جز حماقت و نادانی و غفلت از پروردگار و از آخر کار چه مجموعه ایست از کثافات که اگر درست به ریاضت خوردار گردد خجل و شرمسار است با اینها اگر ملنگت شد و تواضع و خاکساری اختیار کرد که از واقع و تنبه باشد نه باز برای گول زدن و سالوسی و تقلب و تدلیس یقین خداوند او را بلند و ارجمند میفرماید چنانکه گذشت.

فصل

در معالجه امراض

هر چند کسیکه مبتلا بمرض سوء خلقی باشد خاصه اینکه ملکه او شده باشد خاصه مدتی از او گذشته باشد خاصه اینکه بعد شباب باشد انقدر عسیرالعلاج خواهد بود که مایوس از معالجه بلکه اشتغال بعلاج او تعطیل وقت و تضییع عمر است چه اولاً حقیقه قبول نمیکند که این صفت بد مثلاً تکبر در مرتبه هست و منکر متکبر بودن وصف خود است و بر فرض اعتراف میگویند این تکبر از من بجای و شایسته است یا بیهانه اینکه من عالم و عالم باید برای احترام علم تکبر بغیر کند اما خودش نسبت به عالمی دیگر تکبر خواهد کرد و یا آنکه میگوید چون طرف متکبر است و تکبر با منکر صدقه است^۱ بالجمله بامثال اینگونه شبهات نفسانی و وساوس شیطانی متعرض نمیشود و تصور وخامت و سوء عاقبت و هلاکت نمیکند پس باید اولاً بفهمد و فہم صاحب آنمرض را بداند و یقین بفساد آن نماید و پس از انتماس توفیق از خداوند عزم نماید و کمر بندد برای رفع آنمرض مرض گل خوردن خلیفه و عجز اطبا از معالجه و اینکه حکیمی در مقام علاج برآمد گفت (این عزم من عرفات الملوک) این کار عزم شاهان لازم دارد خلیفه عزم کرد و ترک نمود^۲ معروف است پس بعد از تشخیص مرض و برخوردن بفساد و مفساد آن و لازم شمردن تجنب از آن و کسب توفیق از خداوند و نیروی عقل بهر حیل باشد باید از خود دور کند و این کونه معالجات را با تصمیم بیک اراده و یگدفعه ریشه کنند بهتر صورت بندد تا بخواهد بدفعات

خاتمه در بعضی مطالب لازمه

و مرور زمان رفع نماید
بالجمله کوشش کند در رفع وصف ناستوده باعمال: اعمال و افعال ستوده
که مخالف آنست و تکرار و اصرار بر آن نماید مثلاً منہمک در لذات است
علاوه بر ترك لذات ریاضت دهد خود را بر استعمال غیر لذائد و بچیزها
که نفس و طبیعت او بیشتر از آن مشمأز است اشتغال کند تا خود را بعد
اعتدال آورد و نیز ممکن است که آن عمل شنیع را از فروع هر قوه
است بغلبه دادن قوه دیگر بر آن از میان ببرد و آن قوه را درهم بشکند
یا اقدام کند بر ذیلت و ذمیمت دیگر که ضد این وصف مذموم باشد تا
رفع آن شود باعندال که رسید هر دو را متروک دارد تا معاد بر ذیلت
دیگر نشده باشد مثلاً گرفتار کبر و نخوت است خود را ریاضت دهد
باعمالی که دلالت بر ذلت او کند از روی تکبر سخن میگفته بطریق اذلا
تکلم کند سر گذشت متکبرین را و سوء عاقبت آنها را بخواند و بالای
مجلس می نشسته معتمداً در پست ترین محل به نشیند یا مشغول خدمت شود
و هکذا اگر بطلال و در اعمال کسل است بتقییح و توبیخ با ارتکاب اعمال
شافه و بعضی کارها که بر او دشوار باشد بلکه خود را مستقیم و معتدل کند
بهر حال اگر ممکن باشد اطفال را از اول حال بسراه مستقیم اندازند رهی
سعادت و نیک بختی و الا هر چه کهنه شده باشد معالجه آن لازم و سخت تر
است

فصل

پوشیده نباشد که اتصاف باخلاق حسنه و احتراز از رذائل نه همه بخوانند و فرا گرفتن از کتب و از معلمان است چه هزار يك آنرا نمیتوان تقریر کرد یا با قلم تحریر نمود بلکه کسیکه در این مسلک باشد پس از سیر در کتب اخلاقیه و تواریح و سیر و میل و عزم بر تکسب خود او بمقام اجتهاد و کوشش بر آید و خورده بینی کند و بداند کسانی که در مقام تحریر کتب اخلاقیه برآمده و مقنن این فن شریف شده یکی از بنی آدم بوده اند که از روی علم و دانش بسط داده اند این شخص سالک نیز بایستی خود بعد از فرا گرفتن رؤس مسائل خود اجتهاد کند مثلاً دانست وصف تکبر از اوصاف خبیثه است و در صدد ترك آن برآمد نه همه تکبر بیالا نشستن و راه رفتن باشد بلکه میتوان این صفت را از نوع تنجیح و سلام کردن یا جواب سلام دادن بلکه از کرنش متکبر میتوان فهمید متکبر است ترك کند یا دانست نظر بنامحرم مذموم است اما مثلاً نوشته اند از محاذی درخانه باز کسی میگذری نظر بمیان خانه نینداز شاید ناموسی باشد یا از خم کوچه بیرون میآئی سر ترا پیش انداز تا ناگاه چشمت بناموس دیگری نیفتد قال رسول الله صلی علیه و آله (ثلاثة يطفين نور العبد من قطع ود ابيه او خضب شيبته بسواد او وضع بصره في الحجرات من غير ان يؤذن له ليس العلم بكثرة التعليم والتعلم بل نور يقذفه الله في قلب من شاء) خدا یا عاقبت ما را ختم بخیر کن

فی آخر يوم السبت ثامن الشهر الثالث من ۱۳۱۷ شمسی
تاریخ انجام سخن تکمیل اخلاق الممدن ۱۳۵۷ قمری است

بسم الله الرحمن الرحيم

كتاب وجيز قد تعالت فوائده	و طاب عزيز قد توالى عوائده
واكبر نهر قد تتالت فيوضه	واغزر بحر قد تغالت فرائده
به قر عيناً يا من العلم همه	فانك تلقى فيه ما انت قاصده
مؤلفه القمقام دام بقائه	و ظل مديدا ظلّه و موائده
اتى بكتاب قد ابان كماله	و قر طريف الفضل فيه وتالده
و في فضله اصحى فريداً و انه	مكانه للناظرين شواهد
ولا سيما هذا الوجيز فانه	ان النلم كالنبر انجلي فهو ناقد
و ان بك عرقا سامياً فهو عرقه	وان يغد جيشاً طامياً فهو قائده
وان جاء روضاً ناظراً فهو وده	و ان باء مرجاً خاضراً فهو رائده
فما انفك للاسلام (ما زال باقيا)	ظهيرا شهيرا في البلاد محامده
الا يا رسول الله عبدك قد حمى	حمى قل في هذا الاوان مساعده
فما زال محميا عن الشر سالما	و من دهره لم تعبطه مكائده
فدل ربك الاعلى ادامة عزه	و ذل عنود لا يزال يعائده
و افتاء حبت ليس يبغي بقاءه	و ابقاء حب لا يراك يعاضده

كتبه العبد الجاني محمد ابن ابراهيم الموسوي القاشاني

في ايل الخميس السابع عشر من شهر ربيع الثاني

من شهور سنة سبع وخمسين وثلثمائة

بعد الف من الهجرة النبوية على

مهاجرها الف صلوة

و سلام و تحية

١٧٣٢٦

این تاریخ را حاج آقا محمد صباغ تولائی برشته آورده گفته است
 این بی بضاعت نامه را بنوشت بارنج و محن
 مطلوب و مرغوب آمد از تایید حی ذی المنن
 میخواستیم تاریخ آن هنگام انجام سخن
 ناگه خرد گفتا بگو تکمیل اخلاق المحدث

۱۳۵۷

اجدی کتاب فی بیان الاخلاق الیه طالب الکمال یفتاق
 فمن الی استکمال نفسه اشتاق فقلبه الی لحاظه طاق

غلطنامه

از آقایان محترم تقاضا میشود قبل از خواندن این کتاب غلطهای زیر را
 تصحیح نمایند

صفحه	سطر	غلط	صحیح
۷	۵	وزبان	بزبان
۱۳	۱۶	بمحالات	بعالا
۱۵	۲۳	(قوی) بین یک و	که باهرزائداست
۲۰	۵	و شناء	و شفعاء
۲۵	۱۶	مزمل	مزمّن
۲۸	۱۰	سرور	مسرور
«	۲۱	مشگل	مشکل
«	۲۲	(له) زیاداست	
۲۹	۱۲	مستفعی	مستقصی
۳۰	۱	(و) بین س و الف	زائد است
«	۷	(و) بین جه و د	«
۳۱	۱۲	متخالفانرا	متخالفاترا

ص:جده	سطر	غلط	صحیح
۳۲	۷	(۵) زیاد است	
«	۲۱	جوری	
۳۴	۷	با	یا
۳۱	۸	ند	ن
۳۵	۹	(۵) کم است	
۳۶	۲۲	جاندادی	جاندارى
۳۹	۱۷	با	تا
۴۴	۲	« و » بین ت و د زیاد است	
۴۵	۹	فخر جا	مخر جا
«	۱۰	در دیش	روزیش
«	۲۲	بزءها	نبرءها
۵۷	۱	مشققت	مشقت
«	۴	خاستید	خواستید
۶۰	۲۲	کن	کرد
۶۲	۱	مظطربین	منسطربین
«	۸	میدیدید	میدهدید
۶۳	۲۳	عذر	غدر
۶۵	۵	سیئی	لسبئی
۳۱	۱۶	فاله	فالته
۷۱	۱۲	« و » کم است	
«	۲۰	« و » کم است	
۷۵	۱	و فرما	بفرما
۷۶	۱۹	و نعالی	اونعالی
«	۲۲	فاستلو	فاستلوا

صفحه	سطر	شامل	تجزیه
۷۸	۲۰	تجملو	تجملو
۸۰	۱۶	رمیم	رمیم
۸۱	۸	جایز	جایز
«	۱۰	شاید	شاید
۸۴	۱۷	جزء	جزء
۸۷	۱۸	اشتغال	اشتغال
۸۸	۷	سا	صا
«	۲۲	تغیر	تغیر
۸۹	۹	« است » کم	اختیار
«	۱۹	اجتیار	
۹۰	۱۱	« بودن » کم	
۹۱	۲۰	شغور	شغور
۹۲	۱۱	بغمت	نعمت
۹۷	۹	اینست	اینست
«	۱۰	ور	در
«	۱۲	خان الله	فان الله
۹۸	۱۵	است	هست
۱۰۰	۱۶	بد	با
«	۸۱	« و » کم	
۱۰۴	۹	« است » کم	
۱۰۵	۲۰	و گفتارش خریدار	و خریدار گفتارش
۱۰۶	۲۲	خشیته	خشیته
۱۰۷	۱۷	« ه » کم	
۱۱۰	۱۸	دشاد	و رشاد

فهرست بعضی از تالیفات و نوشته‌جات مؤلف این کتاب

- ۱ - حواشی بر کتب فقه و اصول
- ۲ - هدیة المحب در تدبیر منزل
- ۳ - رسالۀ انصافیه
- ۴ - علائم الحقیقة
- ۵ - تفکیک حقیقت از طبیعت
- ۶ - شرح صحیفه سجادیه - در پنج جلد
- ۷ - آب حیات - در شرح دعای سمات
- ۸ - ریاض المتکلمین - مشمل بر چندین جلد
- ۹ - مجمع النصایح - گفتار انبیاء و حکما و سلامین و بزرگان
- ۱۰ - کلمات انجمن
- ۱۱ - تاریخ و هابیه
- ۱۲ - جواب سؤالات مبلغ بهائیه شیخ عبدالحسین - در دو جلد
- ۱۳ - سؤال و جواب کلیمی و بهائی
- ۱۴ - اثنا عشریه - در بر بهائیه در دوازده فصل

5148

DUE DATE

12.

--	--	--	--

